

مجموعہ احسن الرسائل

۲

احسنی کتب خانہ



احسنی کتب خانہ

الہانڈا علیہ بن اہلوم گلشن اقبال بلاک نمبر ۲ کراچی پاکستان

مجموعہ

احسن الرسائل

جلد دوم

شیخ التفسیر والحدیث حضرت مولانا
مفتی محمد زکریا خان صاحب مدظلہ العالی

احسنی کتب خانہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

مجموعہ

احسن الرسائل

کتاب کا نام مجموعہ رسائل (جلد دوم)
مصنف شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد زرولی خان صاحب
مرتب محمد ہمایوں مغل
ناشر جامعہ عربیہ احسن العلوم
کمپوزنگ دارالتصنیف (جامعہ عربیہ احسن العلوم)
پروف ریڈنگ و حوالہ جات علامہ سعید احمد قادری مدظلہ دارالکین دارالتصنیف
طباعت اول (۱۳۳۹ھ، ۲۰۱۷ء)
رسائل کی تعداد دس (۱۰)

ملنے کا پتہ

احسنی کتب خانہ	جامعہ عربیہ احسن العلوم	گلشن اقبال بلاک نمبر ۲ کراچی
مکتبہ عمر فاروق	بالتقابل جامعہ فاروقیہ	شاہ فیصل کالونی
القاسم اکیڈمی	جامعہ ابو ہریرہ نوشہرہ	

شیخ الحدیث و التفسیر

حضرت مولانا مفتی محمد زرولی خان صاحب

فہرست مضامین

۷	(۱) پکڑی سنت نبوی اور شعائر امت
۳۹	(۲) مسئلہ اسہال الازار
۶۷	(۳) غزوات النبی ﷺ
۱۱۳	(۴) داڑھی کی شرعی حیثیت قرآن وحدیث کی روشنی میں
۱۶۳	(۵) احسن القرباۃ بمع الزکوٰۃ الی السادات
۲۲۵	(۶) مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت
۲۵۹	(۷) پردہ کا شرعی حکم قرآن، حدیث وفقہ کی روشنی میں
۲۸۱	(۸) زکوٰۃ کے نوے (۹۰) مسائل
۲۹۳	(۹) بدعتیوں کے بارے میں دو ٹوک فتویٰ
۳۲۱	(۱۰) تقریر ختم بخاری شریف

عِلْمِ کاروانِ دیرِ اپنے صفتِ صاحبِ
عِلْمِ وفصلِ کتبِ اربعہ مانہ قابلِ
ان کا ہر سالہ خورِ عِلْمِ کا ہے اگر مکتب
لَحْسِ البیِّنات تو سید الرسائل ہے

سمیع صدیقی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ
وَالْأُصْفَادِ

پکڑی

سنتِ نبوی ﷺ اور شعارِ اُمت

الجواب وباللہ التوفیق

آپ کے استفسار کے بعد متعلقہ استفتاء اور اس پر صادر شدہ فتویٰ ملاحظہ کیا اور وہ ملفوظ دوائے دل اور ملفوظات و کمالات اشرف دونوں میں موجود ہے، درحقیقت محترم و مکرم حضرت مفتی صاحب مدظلہ نے جو انداز شروع میں اختیار فرمایا اس سے یہ خلجان پیدا ہوتا ہے کہ شاید ایک بزرگ کے ملفوظ کا دفاع کیا جا رہا ہے، اور سنت مستحبہ کو کمزور کر کے اس سے انحراف یا ترک کی ترغیب کی تقویت کی جا رہی ہے۔ مجھے بھی بہت دیر تک ملال کی سی کیفیت رہی لیکن آگے چل کر جو خلجان آپ کو ہے اور ابتدائی حصہ تحریر سے جو ملال مجھے ہوا اس کو حضرت مولانا مدظلہ نے محسوس فرمایا ہے اور آخر میں حکیم الامت کا یہ ارشاد اپنے ایک مسترشد کے احوال اور اصلاح تک محدود فرمایا ہے۔ البتہ جو کچھ بعد میں تحریر کیا گیا ہے اگر یہ فتویٰ کے شروع میں ہوتا تو خلجان اور ملال کی ضرورت نہیں تھی۔ احادیث بابت عمامہ، صحاح، حسان اور ضعاف موضوعات تک ہیں۔ جس انداز سے تحریر میں رد و قدح کیا گیا ہے اس میں ایک پہلو بغیر کسی وجہ کے مجروح نظر آ رہا ہے مثلاً عمامہ کا وجود شرعاً مسلمہ ہے،

امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے امام الحدیث،

”باب العمامہ“ (بخاری ج ۲ ص ۸۶۳ کتاب اللباس)

کا عنوان قائم کر چکے ہیں۔

بخدمت اقدس حضرت الاستاذ شیخ الحدیث والفقیر حضرت مولانا مفتی محمد زردلی خان صاحب دامت برکاتہم

ایک صاحب علم کے استفتاء بابت سنت عمامہ کے جواب میں محترم و مکرم حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم کی تحریر اور تحقیق نظر سے گزری۔ ”دوائے دل“ کتاب جو ”حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ“ کے ملفوظات و کمالات اشرف کے اقتباسات سے مرتب کیا گیا ہے، حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ سے ایک مسترشد نے سنت عمامہ کو از روئے حیا، ترک کرنا پوچھا ہے جس پر حضرت حکیم الامت نے اس کے مقابلے میں تواضع اور اس کے ارکان میں سے بعض کو واجب کہہ کر عمامہ ترک کرنے کی اجازت دی ہے بتحریر اس پر محترم و مکرم حضرت مفتی صاحب مدظلہ نے اول تو سنت عمامہ سے متعلق بہت ساری روایات کی تضعیف اور جھیل کی، اور عمامہ کو سلسلہ نقشبندیہ کے یہاں باعث اہتمام فرمایا اس سلسلے میں کچھ خلجان ہے جس کے رفع کرنے کے لئے آپ کی طرف مراجعت ضروری سمجھتا ہوں۔

المستفتی

لیاقت علی شاہ امام و خطیب جامع مسجد درویشیہ

نرسری، کراچی

بدر المعنی شارح البخاری نے تحت الحدیث آنحضرت ﷺ سے سنیت نقل فرمائی ہے جسے بیشتر محدثین نے صحیح کہا ہے۔

”جاء رجل الى ابن عمر رضى الله عنه فقال يا ابا عبد الرحمن العمامة سنة؟ فقال نعم قال رسول الله ﷺ لعبد الرحمن بن عوف اذهب فاسدل عليك ثيابك والبس سلاحك ففعل ثم اتى النبي ﷺ فقبض ما سدل بنفسه ثم عممه فسدل من بين يديه ومن خلفه . (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۷۳۰ باب العمامة)

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ایک شخص آیا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اور پوچھا کہ اے ابو عبد الرحمن کیا عمامہ پہننا سنت ہے؟ تو حضرت نے فرمایا جی ہاں! ”رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد الرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ جاؤ اپنے کپڑے کو اپنے اوپر لٹکاؤ اور اپنا ہتھیار لے لو پس وہ ایسا کر کے جناب نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئے پھر حضرت نے بنفس نفیس خود اس سدل والے کپڑے کا عمامہ بنا کر حضرت عبد الرحمن ابن عوف ﷺ کو باندھا اور ایک شملہ سامنے چھوڑا اور دوسرا پشت پر۔

آنحضرت ﷺ سے عمامے کے فضائل اور حکم دونوں ثابت ہیں جیسا کہ مندرجہ بالا روایت میں مذکور ہے۔ رسول اکرم ﷺ کا عام معمول مبارک عمامہ باندھنے کا تھا آپ ﷺ کے ایک عمامہ کا نام صحابہ تھا جو آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو باندھا تھا، آپ ﷺ کبھی صرف عمامہ باندھتے تھے اور اکثر ٹوپی پر باندھتے تھے اور صرف ٹوپی پہننا بھی ثابت ہے۔

(زاد العادص ۱۳۵)

نیز شیخ الحدیث مولانا زکریا محدث سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ شرح شمائل میں لکھتے ہیں کہ عمامہ کا باندھنا سنت مسترہ ہے۔ (شرح شمائل ص ۶۸)

نبی اکرم ﷺ سے عمامہ باندھنے کا حکم بھی منقول ہے چنانچہ علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیث نقل فرمائی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”فاعتصموا فان العمامم سیماء الاسلام وهي الحاجز بین المسلمین والمشرکین . (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰۸ باب العمامة کتاب اللباس)

فرمایا عمامہ باندھا کرو عمامہ اسلام کا نشان ہے اور مسلمان و کافر کے مابین فرق کرنے والا ہے۔

شارح بخاری حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیث نقل فرمائی:

”اعتصموا تزدادوا حلما“ أخرجه الطبرانی والترمذی (فتح الباری ج ۱۱ ص ۳۳۸ باب العمامة کتاب اللباس)

یعنی عمامہ پہنا کرو بردباری میں بڑھ جاؤ گے۔

روایات سے معلوم ہوا کہ ابتداءً آپ نے تنہا ٹوپی اور پگڑی کو ناپسند فرمایا تھا اور مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان امتیاز کی غرض سے دونوں کا اجتماع کا حکم فرمایا۔ عمامہ اور رومال جو چہرے تک آجائے آپ ﷺ سے ثابت ہے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی ہجرت والی روایت میں آپ ﷺ کی تشریف آوری کی جو کیفیت نقل کی گئی ہے وہ یہی ہے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کا معمول پگڑی اور رومال باندھنا ہے۔

وقال انس عصب النبي ﷺ على رأسه حاشية برد.

(بخاری ج ۲ ص ۸۶۴، باب التمتع، کتاب اللباس)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پیغمبر ﷺ نے اپنے سر مبارک پر چادر کا کنارہ باندھا ہے۔

شارح بخاری حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عصابہ اور تمتع کا فرق ان

الفاظ میں نقل کیا ہے:

فالتنعع تغطية الرأس والعصابة شد الخرقه على ما احاط بالعمامة.

(فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۵۰)

”تمتع سر ڈھانپنے کو کہتے ہیں اور عصابہ رومال لپیٹنا عمامہ کی جگہ پر۔“

پگڑی باندھنا ملائکہ کی خصلت ہے جیسا کہ روایات میں ظاہر ہے کہ ملائکہ غزوات میں شریک ہوتے تھے اور ان کے سروں پر پگڑیاں ہوتی تھیں۔

”عليكم بالعمائم فانها سيما الملائكة وارخوا لها خلف ظهوركم“

(کنز العمال ص ۳۰۶ ج ۱۵ حدیث ۴۱۱۴۰)

یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ فرماتے ہیں پگڑیوں کا لازمی

اہتمام کرو، یہ ملائکہ کی خصلت ہے اور شملہ اپنی پشت پر چھوڑ دو۔

اور عمامہ ٹوپی پر باندھا جائے کیونکہ مشرکین کی یہ عادت تھی کہ وہ عمامہ بغیر ٹوپی کے

باندھتے تھے تو آپ ﷺ نے حکم دیا کہ مشرکین کی مخالفت کرو۔

ایک روایت میں ہے کہ:

”لا تزال امتي على الفطرة ما لبسوا العمائم على القلائس“

(رواہ الدیلمی عن رکائز رضی اللہ عنہ، کنز العمال ج ۱۵ ص ۳۰۸ حدیث ۴۱۱۴۸)

میری امت تب تک فطرت (سلیبہ) میں رہے گی جب تک وہ ٹوپیوں پر پگڑیاں باندھتی رہے گی۔

اسی طرح ایک اور جگہ ارشاد ہے:

”العمامة على القنسوة فصل ما بينا وبين المشركين يعطى يوم

القيمة بكل كورة يدورها على رأسه نورا“

(رواہ الباری ج ۱۵ ص ۳۰۵)

جس کا مفہوم ہے کہ ٹوپی پر پگڑی باندھنا ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق کرتی

ہے، قیامت کے دن اسے نور دیا جائیگا ہر کور کے بدلے جو اس نے اپنے سر پر گھمایا تھا۔

عمامہ کا شملہ دونوں کندھوں کے درمیان چھوڑ دے پشت کی جانب یہ قول رائج ہے۔

”وارسال ذنب العمامة بين الكتفين الى وسط الظهر كذا في الكنز“

(فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۳۰ الباب التاسع في اللبس ما يكره من ذلک وما لا يكره)

عمامہ کا شملہ دونوں کندھوں کے درمیان آدھی پیٹھ تک چھوڑنا مستحب ہے، کنز

میں اسی طرح ہے۔

اور اکثر روایات میں جناب نبی کریم ﷺ کا عمل اسی طرح ثابت ہے اور امام

ترمذی نے اس موضوع پر باب العمامة السوداء کے ضمن میں روایت نقل فرمائی ہے:

”عن ابن عمر قال كان النبي ﷺ اذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه قال نافع

وكان ابن عمر يسدل عمامته بين كتفيه.“

(جامع ترمذی، ابواب اللباس ج ۱ ص ۲۰۷)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی فرماتے ہیں کہ جناب نبی کریم ﷺ جب عمامہ پہنتے تو اس کا شملہ دونوں کندھوں کے درمیان چھوڑ دیتے تافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی اپنا شملہ دونوں کندھوں کے درمیان چھوڑتے تھے۔

مگر بیان جواز کیلئے دائیں جانب شملہ چھوڑنا بھی ثابت ہے

”ویرخی لها من جانب الایمن نحو الاذن“ (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۲۰)

پیغمبر ﷺ نے شملہ دائیں جانب کان کے پاس سے لٹکایا۔

بعض روایتوں میں جناب نبی کریم ﷺ کے عمامہ کے دو شملے چھوڑنے کا ذکر ہے،

جن میں سے ایک شملہ آگے اور دوسرا پشت مبارک کی جانب ہوتا تھا۔

چنانچہ مجمع الزوائد ہی کی روایت ہے کہ

”اذا اعتم ارخی عمامته بین یدیه ومن خلفه“

(مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۲۰)

یعنی جب جناب نبی کریم ﷺ عمامہ کے شملے چھوڑتے ایک سامنے اور دوسرا پیچھے۔

شملہ کی مقدار بعضوں نے ایک بالشت اور بعضوں نے بیٹھنے کی جگہ تک لانا

چھوڑنے کو ترجیح دی ہے اور بعضوں نے نصف کمر تک کا قول کیا ہے۔

”واختلفوا فی مقدار ما ینبغی من ذنب العمامة منهم من قدر بشبر

ومنهم من قال الی وسط الظهر ومنهم من قال الی موضع الجلوس

کذا فی الذخيرة۔ (فتاویٰ ہندیہ ج ۵ ص ۳۳۰ باب التاسع فی اللبس ما

(کیرہ من ذلک وما لا کیرہ)

حدیث مبارکہ میں شملہ کی مقدار چہار انگشت بھی آئی ہے (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۲۰)

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ ایک بالشت، یا اس سے کم اور

کبھی ایک ہاتھ کی مقدار میں شملہ چھوڑتے تھے۔ (تحفۃ الاحوذی ج ۳ ص ۴۹)

اور امام نووی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ کے دو عمامے تھے ایک بڑا

عمامہ بارد ہاتھ کا اور چھوٹا سات ہاتھ کا تھا۔ (تحفۃ عن القاری ج ۳ ص ۴۹)

مگر حقیقت اور درست بات یہ ہے کہ عمامہ کی کوئی بھی خاص مقدار نبی ﷺ صحیح

مرفوع اور صریح طور پر ثابت نہیں ہے، حاوی للفتاویٰ میں علامہ جلال الدین سیوطیؒ کا

بیان ہے کہ:

واما مقدار العمامة الشریفة فلم یثبت فی حدیث

(الحادی للفتاویٰ ج ۳ ص ۷۳)

اور یہ بات کچھ تغیر کے ساتھ علامہ جزری رحمہ اللہ نے بھی فرمائی ہے۔

البتہ عمامہ کے فضائل کے سلسلے میں جو روایت نقل کی جاتی ہے کہ عمامہ کے ساتھ

ایک نفل یا فرض نماز پڑھنا پچیس نمازوں کے برابر ہے یہ موضوع ہے۔

(تحفۃ الاحوذی ج ۳ ص ۵۱)

فقہاء کرام تین کپڑوں میں نماز مستحب لکھ چکے ہیں جیسا کہ بدائع الصنائع اور

مجمع الانہر وغیرہ میں موجود ہے، اب اس کو غیر مقصودہ یا سنت عادیہ کہنا بعد کی مصطلحات

ہیں۔ اصل میں ایک مستحب پر حسن نیت سے اہتمام بھی مستحب کے درجہ میں باعشہ اجرو

ثواب ہے۔ زمانہ حال میں بہت سارے علماء بلکہ اولیاء ہونے کے دعویدار سنت عمامہ کو اپنی شان اور گروہ کے ادب کے خلاف جانتے ہیں، ایسی صورت میں سلسلہ نقشبندیہ کے لوگ ہوں یا دوسرے سلاسل کے حضرات ہوں مسلمان کی حیثیت سے سنت کا احیاء باعث اجر و ثواب ہے۔

امام العصر محدث کبیر آیت من آیات اللہ حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فیض الباری میں فتاویٰ امینیہ کے حوالے سے بغیر عمامہ کے صرف ٹوپی سے نماز پڑھنے کو مکروہ لکھا ہے آگے حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی محدثانہ رائے اور اعدل الاقوال موجود ہیں۔ فتاویٰ امینیہ مخطوطہ صفحہ ۱۲۸ پر یہ عبارت موجود ہے جس کی وجہ عمر بھر عمامہ ترک کرنا اور موضوع اور ضعیف کے بہانے سنت مستحبہ ترک کرنا اور عوام کی طرح صرف جالی کی ٹوپی سے جمعہ اور عید تک پڑھنا پڑھنا ناجب عادت ہو جائے تو ان کی اصلاح کے لئے فتاویٰ امینیہ کا جزیہ اور حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کا نفس نقل کافی ہے۔

اس سلسلے میں ہمارے دارالافتاء کی طرف سے ایک تحریر بابت تحقیق عمامہ ملاحظہ ہو۔

(۱) عمامہ سنت ہے اور مرد کی زینت ہے عمامہ ترک کرنا نامناسب عمل ہے عمامہ میں انسان کا وقار اور عزت ہے عمامہ سنت لباس ہے اور نماز میں عمامہ باندھنا مستحب ہے۔

وروی الدیلمی عن ابن عباس بلفظ العمامت تبجان العرب فاذا

وضعوا العمامت وضعوا عزهم

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۸ ص ۸۷ کتاب اللباس)

امام دیلمی رحمہ اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ نقل فرماتے ہیں کہ عمامہ

عرب کے تاج ہیں جب انہوں نے عمامہ کو ترک کیا: اپنی عزت کو بھی ترک کر دیا۔

عن عبد السلام قلت لا بن عمر کیف کان یعتم رسول اللہ ﷺ قال یدیر کور العمامۃ علی راسہ ویغرزہ من ورائہ (قال نافع وکان ابن عمر یفعل ذالک) یعنی انہ سنۃ مؤکدۃ محفوظہ لم یرض الصلحاء نہ کہنا۔ (شرح المناوی مع جمع الوسائل ج ۱ ص ۲۰۶)

عبد السلام سے منقول ہے کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ جناب نبی کریم ﷺ عمامہ کیسے باندھتے تھے تو فرمایا کہ حضرت عمامہ کا کورا اپنے سر مبارک پر کھماتے تھے اور اس کا آخری حصہ پشت کی جانب چھوڑتے تھے (امام نافع رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسا کر کے دکھا رہے تھے) مطلب یہ کہ عمامہ سنت مؤکدہ محفوظہ ہے صلحاء امت اسکو ترک کرنے پر کبھی بھی رضامند نہیں۔

والمستحب ان یصلی الرجل یصلی فی ثلاثۃ اثواب قمیص وازار وعمامة (الحجرات ج ۲ ص ۴۴، حاشیہ طحاوی علی مراۃ الفلاح ص ۳۳۹،

فتاویٰ تاتارخانیہ ج ۲ ص ۲۰۳ مطبوعہ کوئٹہ)

اور مستحب ہے کہ مرد تین کپڑوں میں نماز پڑھے قمیص، ازار، اور عمامہ۔

اسی طرح دوسری کتب میں بھی ہے۔

(۲) گچڑی کی مقدار اگرچہ صحیح احادیث سے ثابت نہیں ہے البتہ مرقات جمع الوسائل

شرح المناوی میں سات، بارہ گزندہ کور ہے اور ضیاء القلوب میں سات، آٹھ، بارہ، چودہ اور

پندرہ گزندہ کور ہے اور امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے

سات، بارہ اور تین گز لکھا ہے

قال الشيخ شمس الدين الجزري تبعث قدر عمامة النبي ﷺ
فتبين من كلام الشيخ محي الدين النووي انها كانت على انحاء
ثلاثة اذرع وسبعة والنسبة عشر من الدراع الشرعي وهو النصف
من ذراعنا وتلك الاخيرة كانت للعبيد ين.

(فيض الباری ج ۳ ص ۳۷۵ کتاب اللباس)

علامہ شمس الدین جزری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب نبی کریم ﷺ کے
عمامہ کی لمبائی کی مقدار کے بارے میں بہت غور و فکر کیا؛ جسکے بعد امام نووی شیخ محی الدین
رحمہ اللہ کا کلام مجھ پر واضح ہوا کہ عمامہ کی مقدار تین، سات اور بار گز شرعی ہے جو کہ ہمارے
گز کا آدھا ہے، اور بار گز آخری حد ہے، جسے بغیر عیدین کیلئے پہنتے تھے۔

اس لئے ہم بے علم لوگوں کے لئے حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی بات
قابل عمل اور قابل اعتماد ہے لہذا اب تین مقداروں میں سے کسی بھی مقدار پر کوئی عمل کرے
تو سنت ادا ہوگئی۔

(۳) عمامہ میں مکمل ٹوپی چھپانا سنت نہیں ہے نفس جواز ہے ٹوپی کا کچھ حصہ چھپانا کافی
ہے اس سے سنت ادا ہوگی۔

(۴) عمامہ محض ٹوپی کے ارد گرد اس طرح باندھنا کہ ٹوپی اوپر سے مکمل خالی رہے یہ عمل
درست اور جائز ہے اس میں کوئی قباحت نہیں ہے اور ٹوپی مکمل چھپانے کا کوئی ثبوت نہیں
ہے علماء کرام کا عمل بھی یہی ہے کہ ان کی ٹوپی اوپر سے عمامہ سے خالی ہوتی ہے اگرچہ زمانہ

مال کے بعض دارالافتاؤں سے یہ فتویٰ شائع ہوا ہے کہ ٹوپی کو مکمل چھپانا مستحب ہے اور اس
ایل کو مزید قوت دینے کیلئے طحاوی علی الرقاق کی عبارت پیش کی گئی ہے وہ عبارت یہ ہے۔
والمراد انه مكشوف عن العمامة لا مكشوف اصلاً لانه فعل ما لا يفعل
(طحاوی علی الرقاق ص ۳۵۰)

لیکن ان کا یہ طریقہ استدلال درست نہیں ہے کیونکہ اول تو اعتبار کی متفقہ تعریف
وہ نہیں ہے جو عام کتب میں ہے کہ پگڑی سر پر اس طرح باندھنا کہ اوپر والا حصہ خالی رہے
بلکہ اعتبار کی مختلف تعریفیں کی گئی ہیں ایک تعریف یہ ہے کہ عمامہ کے ذریعے منہ چھپانا یہ
تعریف بخاری شریف سے ثابت ہے چنانچہ عبید اللہ بن عدی جب حضرت وحشی کے پاس
گیا تو اس وقت عبید اللہ کا منہ عمامہ کے ذریعے چھپا ہوا تھا

قال وعبيد الله معتجر بعمامته ما يرى وحشي الا عينيه ورجليه

.. الخ (بخاری شریف ج ۲ ص ۵۸۳)

فرمایا عبید اللہ اپنے عمامہ میں ڈھکا ہوا تھا حضرت وحشی نے صرف اسکی آنکھیں
اور ہر دیکھے۔

قوله (معتجر) ای لاف عمامته علی راسه من غیر تحنیک۔

(فتح الباری ج ۸ ص ۱۱۷، عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۸ باب قیل و قال)

یعنی معتجر کا مطلب ہے کہ پگڑی کو اپنا سر ڈھانکے بغیر لپیٹنا۔ (یعنی ٹوپی کے بغیر)

دوسری تعریف یہ ہے کہ عمامہ کا کچھ حصہ سر پر باندھنا اور کچھ حصہ بدن پر باندھنا
نہا نہ تو ای تاتار خانہ میں ہے۔

وقال بعضهم ان يشد بعض العمامة على راسه والبعض على بدنه
(فتاویٰ تاتارخانیہ قدیم ج ۱ ص ۵۶۱، جدید ج ۲ ص ۲۰۰ الفصل الرابع فی بیان ما
یکره للمصلی ان يفعل فی صلاحته وما لا یکره)
تیسری تعریف وہی ہے جو عام کتب میں ہے یعنی عمامہ سر پر اس طرح باندھنا کہ
سر کا اوپر والا حصہ خالی رہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔

ویکره الاعتجار ان يلف العمامة حول راسه ويدع وسطها

كما تفعله الدعرة (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۵۹)

یعنی اعتجار مکروہ ہے وہ یہ کہ پگڑی اپنے سر کے ارد گرد لپیٹنا اور درمیان کی جگہ خالی
چھوڑنا (ٹوپی نہ پہننا) جیسے بدمعاش لوگ کرتے ہیں۔
کفایہ میں ہے

ویکره الاعتجار وهو ان يشد العمامة حول راسه ويبدى هامته

كما يفعله الشطار (کفایہ مع فتح القدیر ج ۱ ص ۳۶۰)

اس عبارت میں مزید اضافہ یہ بھی ہے کہ اپنی کھوپڑی کھلی چھوڑ دے بدمعاشوں
کی طرح۔

اور اسی طرح مواہب اللدنیہ میں ہے:

وسنة العمامة بعد فعلها ان يرخي طرفها ويتحرك به فان كانت

بغير طرف ولا تحنیک فذلک یکره عند العلماء واختلف فی

وجه الکراهة فقیل لمخالفة السنة فیها وقیل لانها کذلک عمام

الشیاطین. (مواہب اللدنیہ ج ۲ ص ۳۳۵)

کہ عمامہ کی سنت اس کو لپیٹنے کے بعد یہ ہے کہ اس کا شملہ چھوڑ دے اور ٹوپی پر
۱۱۔ لپیٹے اگر اس نے یہ دونوں کام نہ کئے تو علماء اس کو بد نما گردانتے ہیں اور اس کی دو قول
اس ایک تو یہ کہ سنت کی خلاف ورزی ہے دوسرے یہ کہ یہ شیاطین کی پگڑیاں ہیں۔
اور شیاطین جیسی پگڑیاں یا تو سکھ باندھتے ہیں یا ردائیں اس لئے اس انداز سے پگڑی
باندھنا دنیا و آخرت کی تباہی کا باعث ہے۔

اور ان کے علاوہ اس جیسی ملتی جلتی عبارات البحر الرائق، المنہر الفائق، محیط برہانی،
طالبیہ، مراقی الفلاح، مبسوط للسرخسی، فتاویٰ تاتارخانیہ، فتاویٰ عالمگیری، رد المحتار اور
الکتاب فقہ میں بھی ہیں سب کا حاصل اور مفہوم ایک ہی ہے۔ دوم یہ کہ اگر یہ بات مان لی
ہائے کہ اعتجار کا معنی یہی ہے کہ عمامہ سر پر اس طرح باندھنا کہ سر کا اوپر والا حصہ یعنی
کھوپڑی خالی رہے تو اس سے مراد بھی بغیر ٹوپی کے ہے یعنی بغیر ٹوپی کے عمامہ باندھنا اور
۱۱۔ اس سے سرنگار ہے جیسا کہ مشاہدہ ہے کہ بعض بوڑھوں اور بدمعاش لوگوں کی عادت ہے
کہ وہ بغیر ٹوپی کے عمامہ باندھتے ہیں اور اوپر سے سر بالکل نکارہتا ہے بال نظر آرہے
۱۱۔ ہیں اور بعض دیہاتوں میں بھی زمیندار اور مزدوروں کی بھی یہی عادت ہے یعنی ٹوپی
۱۱۔ بغیر عمامہ باندھتے ہیں اور اوپر سے بال ظاہر ہوتے ہیں اور مذکورہ فتح القدیر کی عبارت
۱۱۔ كما تفعله الدعرة اور کفایہ میں كما يفعله الشطار کے الفاظ ہیں مذکورہ دونوں
مبارات میں دعرہ اور شطار کے معنی بدمعاش کے ہیں جب کسی معتبر کتاب میں یہ ذکر
۱۱۔ اس ہے کہ ٹوپی مکمل چھپانا مستحب ہے اور فقہاء کرام نے ویکرہ الاعتجار لکھا ہے

اس کا مطلب یہ ہے کہ بغیر ٹوپی کے عمامہ باندھنا جائز تو ہے لیکن سر کے بالوں کو اوپر سے عمامہ سے چھپانا ہوگا بالوں کا ظاہر ہونا مکروہ ہے اور بغیر ٹوپی کے عمامہ باندھنے کا ثبوت آپ ﷺ کا مبارک عمل ہے آپ ﷺ نے بغیر ٹوپی کے بھی عمامہ باندھا ہے چنانچہ مرقات میں ہے ملاحظہ فرمائیں۔

وروی عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان يلبس القلانس تحت

العمائم ويلبس بغير القلانس .. الخ (مرقات ج ۸ ص ۱۳۷)

البتہ دونوں استعمال کرنا یعنی ٹوپی پر عمامہ باندھنا افضل بلکہ مسنون ہے

وعن الجزري قال بعض العلماء السنة ان يلبس القلنسوة والعمامة

(مرقات ج ۸ ص ۱۳۷)

امام جزری سے منقول ہے کہ بعض علماء فرماتے ہیں ٹوپی اور پگڑی معا پہننا مسنون ہے

نعم الجمع بين الاحاديث انها مع القلنسوة الفضل .. الخ

(مرقات ج ۸ ص ۱۳۷)

تمام احادیث کے درمیان بہترین تطبیق یہ ہے کہ پگڑی، ٹوپی کے ساتھ پہننا افضل ہے۔

اور زاد المعاد میں ہے

وكان (ای النبی ﷺ) يلبس القلنسوة بغير عمامة ويلبس العمامة

بغير قلنسوة (زاد المعاد ج ۱ ص ۱۳۵)

جناب نبی کریم ﷺ بغیر پگڑی کے ٹوپی پہنتے تھے اور بغیر ٹوپی کے پگڑی بھی۔

اور ربی عبارت اتحاف الربانیۃ کی وفيها نعلم ان الشعار الغالب لرسول

الله ﷺ كان هو تغطية الراس بالعمامة اس عبارت کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں۔

اول یہ کہ اس سے مراد بغیر ٹوپی کے عمامہ باندھنا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بغیر ٹوپی کے عمامہ باندھنے کی صورت میں مکمل سر چھپانا پڑے گا۔

دوم یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ اکثر عمامہ باندھا کرتے تھے اور کبھی کبھی بغیر عمامہ کے

صرف ٹوپی سر پر رکھتے تھے جیسا کہ مرقات اور زاد المعاد کی عبارت سے معلوم ہوا۔

سوم یہ بنا بر جواز ہے یعنی ٹوپی کو اوپر سے مکمل چھپانا جائز ہے اور اس کا کوئی منکر نہیں

ہے۔ چنانچہ بعض علماء کرام کا عمل بھی یہی ہے کہ مکمل ٹوپی چھپاتے ہیں اور اکثر علماء کرام

و مشائخ عظام کا یہ عمل ہے کہ ان کی ٹوپی اوپر سے عمامہ سے خالی رہتی ہے اگر یہ عمل مکروہ ہوتا

تو یہ نیکان زمانہ اس مکروہ فعل کے مرتکب نہ ہوتے باقی رہی طحاوی کی عبارت جس میں ہے

وترك وسطها مكشوفاً... والمراد انه مكشوف عن العمامة لا

مكشوف اصلاً لا نه فعل ما لا يفعل، الخ (طحاوی علی المراقی ص ۳۵۰)

جس کا مطلب ہے سر کا درمیانی حصہ کھلا چھوڑنا اور مراد اس سے پگڑی سے کھلا

چھوڑنا ہے، ننگے سر رہنا نہیں ہے (یعنی ٹوپی پہنی ہے) اور یہ ایسا عمل ہے جو ہم نہیں

کرتے۔

اس عبارت کے دو مطلب ہیں ایک تو یہی جو ترجمہ مذکور ہوا۔

اور دوسرا یہ کہ علامہ طحاوی کی یہ اپنی ذاتی رائے ہے کیونکہ اوپر فتح القدیر اور کفایہ

اور دیگر کتب کی عبارات سے معلوم ہوا کہ اعتجار سے مراد سر کا اوپر کا حصہ بغیر ٹوپی کے خالی

ہونا ہے اور بطور مثال کے دعرہ اور شطار کا عمل ذکر کیا گیا کہ وہ بغیر ٹوپی کے عمامہ باندھتے تھے اور سر کا اوپر کا حصہ بالکل تنگا ہوتا تھا اور زمانہ حال میں پنجاب اور سندھ بلوچستان کے بعض علاقوں میں بھی پایا جاتا ہے کہ وہ لوگ بغیر ٹوپی کے عمامہ یا اور کوئی رومال یا چادر سر پر باندھتے ہیں اوپر سے سر کے بال بالکل نظر آرہے ہوتے ہیں اس لئے محققین کی عبارات اور تعامل امت کے مقابلے میں طحاوی کی عبارت منول اور قابل غور ہے۔

(۵) شملہ کی زیادہ مقدار ایک ہاتھ ہے اور کم مقدار چار انگلی ہے اس سے کم یا زیادہ کرنا بہتر نہیں ہے اگر کوئی ایسا کرے تو خلاف اولیٰ کا مرتکب ہوگا گناہ گار نہیں ہوگا اور شملہ بالکل حد سے زیادہ طویل کرنا درست نہیں ہے یہاں تک کہ ضیاء القلوب میں اس کو بدعت لکھا ہے۔

واقبل مقدار شملہ چہار انگشت است واكثر يك دست

وتطويل متجاوز از ظہر بدعت است

(ضیاء القلوب مع خلاصۃ الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۵۳)

اور شملہ کی کم از کم مقدار چار انگلی ہے اور زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ کے بقدر اور بہت زیادہ لمبا شملہ بدعت ہے۔

افضل اور بہتر یہی ہے کہ عمامہ کا شملہ پشت کی جانب ہو اور دائیں طرف چھوڑنا بھی جائز ہے اور شملہ بائیں جانب چھوڑنا خلاف اولیٰ وغیر افضل ہے یہاں تک کہ مسائل متفرقہ اور شرح السنائی میں اس کو ردِ افش کا شعار لکھا ہے اور ضیاء القلوب میں اس کو بدعت لکھا ہے۔

و در شملہ اختلاف است اکثر واغلب اوقات پس پشت انحضرت ﷺ بود و احیاناً بجانب راست و بر جانب چپ بدعت است۔ (ضیاء القلوب مع خلاصۃ الفتاویٰ ج ۳ ص ۱۵۲)

جناب نبی کریم ﷺ شملہ اکثر اوقات پشت کی جانب رکھتے تھے اور کبھی کبھار دائیں جانب جبکہ بائیں جانب شملہ چھوڑنا بدعت ہے۔

مسئلہ در ارشاد الطالبین پنج مسئلہ از موضوعات روافض است یکی آنکہ شملہ دستار بجانب چپ فرد ہشتن (مسائل متفرقہ مع خلاصۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۸۵)

ارشاد الطالبین میں وہ پانچ مسائل جو روافض کے من گھڑت ہیں ان میں سے ایک شملہ کو بائیں جانب چھوڑنا بھی ہے۔

فهل المشروع فيه ارخاوها من جانب الايسر كما هو المعتاد او من الايمن لشرفه قال ولم ار ما يدل على تعيين الايمن الا في حد يث ابى امامه عند الطبراني لكنه ضعيف وبتقدير ثبوته فلعلة يرخيها من جانب الايمن ثم يردھا من الجانب الايسر كما يفعله بعضهم الا انه صار شعار الاماميه

(شرح السنائی ج ۱ ص ۲۰۷ مع جمع الوسائل)

(۷) مبتدعین کا کونسا عمل ہے جو سنت کے مطابق ہے کہ ان کی پگڑی سنت کے مطابق ہو ان کا ہر عمل سنت کے خلاف ہے۔

پگڑی سے متعلق ایک اہم فتویٰ

اسی سلسلے میں ایک اہم فتویٰ نظر سے گزرا مناسب جانا گیا کہ اسے بھی اس مضمون کے ساتھ نقل کر دیا جائے، ملاحظہ فرمائیں۔

لباس انسانی زندگی کی اہم ترین ضرورت ہے۔ لباس انسان کی شخصیت، معاشرت، اس کے دین اور اخلاق پر گہرے اثرات مرتب کرتا ہے۔ انسان کی شخصیت سازی میں لباس کو اہم مقام حاصل ہے۔ اسلام کی مقدس تعلیمات نے انسانی زندگی کی راہنمائی میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ لباس جیسی اہم ضرورت کے ضمن میں اسلامی تعلیمات و ہدایات بھرپور راہنمائی کرتی ہیں۔ معلم اعظم، رحمت عالم ﷺ نے لباس کے متعلق نہایت موزوں و معتدلانہ اور اصولی ہدایات تعلیم فرمائی ہیں اور خود بھی جو لباس زیب تن فرمایا وہ ستر پوشی کے علاوہ تجمل، وقار اور سادگی کا بے مثال نمونہ تھا۔

آنحضرت ﷺ کے لباس کا ایک اہم جز و عمامہ، پگڑی دستار بھی تھی، جو اسلامی تہذیب کا شاہکار اور اسلامی شخص کو اجاگر کرتی تھی۔ آپ نے عمامہ کی اسلامی حیثیت اور انفرادیت کو برقرار رکھنے کے لئے قولاً و فلاً بے حد مفید راہنمائی فرمائی۔ جس کی ایمان افروز جھلکیاں ہدیہ قارئین کی جاتی ہیں۔

عمامہ باندھنا سنت ہے

سرور عالم ﷺ ہمیشہ عمامہ باندھتے تھے اور مسلمانوں کو عمامہ باندھنے کا حکم بھی فرماتے تھے، اس لئے اسے سنت کا درجہ حاصل ہے۔ سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

۱۰۰ ہفت کیا گیا۔

”العمامة سنة قال نعم“ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰۷ باب العمامہ)

”کیا عمامہ باندھنا سنت ہے؟ فرمایا۔ جی ہاں“

۱۰۱ اللہ کا ارشاد کرامی ہے۔

”فَاعْتَمُوا فان العمامم سیماء الاسلام وهي الحاجر بین المسلمین

والمشرکین“ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰۷ باب العمامہ)

”عمامہ باندھا کرو۔ عمامہ اسلام کی عظمت کا نشان ہے اور مسلمان اور مشرک کے

میان امتیاز کرنے والا ہے“

”اعتموا نزدیک دو احلما“ (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۸)

عمامہ باندھا کرو اس سے علم بڑھے گا

”العمامة سنة لا سيما للصلوة بقصد التجميل“ (مواہب ص ۹۹)

”عمامہ باندھنا سنت ہے، خاص طور پر نماز کے لئے اور تجمل یعنی خوبصورتی کے ارادہ سے“

۱۰۲ ان عرب

۱۰۳ سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

”عمامہ عربوں کا تاج ہے“ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰۷، مرقات ج ۸ ص ۱۴۷)

۱۰۴ بوی ﷺ

۱۰۵ روہن حربیث عن ابیہ قال کاننی انظر الی رسول اللہ ﷺ علی المنبر

۱۰۶ عمامہ سوداء قد ارخى طرفیها بین کفیه. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۰)

حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں وہ (خوشنما اور پروقار) منظر اب بھی میرے سامنے ہے کہ آنحضرت ﷺ منبر پر تشریف فرما خطبہ دے رہے تھے اور سیاہ عمامہ آپ ﷺ کے سر اقدس پر تھا، اس کا شملہ آپ کے دونوں شانوں کے درمیان تھا۔

عن جابر ان النبی ﷺ دخل عام الفتح مکة وعليه عمامة سوداء

(ابوداؤد ج ۲، ص ۲۰۹)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ فتح مکہ کے موقع پر شہر میں داخل ہوئے تو آپ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا۔

ملائکہ کا عمامہ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت جبرائیل علیہ السلام نازل ہوئے تو وہ سیاہ عمامہ پہنے ہوئے تھے۔ (مجمع الزوائد ج ۵، ص ۱۳۷)

سیدنا علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ نے بدر و حنین میں میری اعانت ایسے ملائکہ سے کی جو عمامہ باندھے ہوئے تھے۔ (کنز العمال ج ۱۵، ص ۳۰۶)

جمعہ کے دن عمامہ کی فضیلت

حضرت ابوداؤد رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ اللہ پاک اور اس کے فرشتے جمعہ کے دن عمامہ باندھنے والوں پر دعاء رحمت کرتے ہیں۔ (مجمع الزوائد ج ۵، ص ۱۲۴)

علامہ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ عمامہ باندھ کر نماز پڑھنے کا اجر پچیس نمازوں کے برابر اور جمعہ کی ادائیگی

۱۱۔ کے ساتھ ستر (۷۰) جمعوں کے برابر ہے۔ (کنز العمال ج ۱۵، ص ۳۰۶)

مامہ باندھنے کا طریقہ

صاحب مدخل فرماتے ہیں کہ عمامہ کھڑے ہو کر اور پا جامہ بیٹھ کر پہننا چاہئے۔

(جمع الوسائل ج ۱، ص ۲۰۸)

اس کے برخلاف عمامہ بیٹھ کر باندھنا اور پا جامہ کھڑے ہو کر پہننا نسیان اور فقر کا اکرامہ ہے۔ (زرقانی ج ۵، ص ۲۰ بحوالہ شمائل کبریٰ)

امت کا اکرام

حضرت خالد بن معدان رحمۃ اللہ علیہ سے مرسل روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس امت کا اکرام عمامہ کے ذریعے کیا ہے۔

مامہ باعث وقار ہے

عن عمران بن حصین العمامم وقار للمؤمن وعز للعرب فاذا وضعت

العرب عماممها وضعت عزها

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عمامہ مومن کا وقار ہے اور عربوں کی عزت ہے جب انہوں نے عمامہ ترک کیا تو اپنی عزت کھودی۔

(کنز العمال ج ۱۵، ص ۳۰۸ حدیث ۳۱۱۴۷)

سفر و حضر کا عمامہ

آپ ﷺ سفر میں سفید اور حضر میں عموماً سیاہ عمامہ باندھتے تھے۔ (مواہب اللدنیہ)

دوسروں کو عمامہ باندھنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو عمامہ باندھا اور چار انگل کے برابر شملہ چھوڑ دیا۔ (سیرت خیر العباد ج ۷، ص ۴۳۴)

عمامہ اسلام کا شعار ہے

نبی کریم ﷺ نے غدیر خم کے دن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بلایا اور عمامہ باندھا اور اس کا شملہ پیچھے چھوڑ دیا اور فرمایا کہ اس طرح عمامہ باندھو۔ عمامہ خاص کر کے اسلام کی نشانی ہے۔ یہ مسلمان اور کافروں کے درمیان باعث امتیاز ہے۔ اور دوسری روایت میں آپ نے فرمایا بدر اور حنین میں میری مدد کے لئے جو فرشتے بھیجے گئے تھے ان سب نے عمامے باندھے ہوئے تھے۔ (کنز العمال ج ۱۵، ص ۴۸۲، ۴۸۳)

شملہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جناب نبی کریم ﷺ جب عمامہ باندھتے تو اس کے شملہ کو اپنے دونوں کندھوں کے درمیان (یعنی پچھلی جانب) ڈال دیتے حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہے۔

حضرت عبید اللہ، جو حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے زمانہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پوتے قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ کو اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پوتے سالم بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہے۔

(ترمذی ج ۱، ص ۲۰۷، کتاب اللباس باب ما جاء في العمامة السوداء)

حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی پاک ﷺ کو منبر پر دیکھا آپ ﷺ سیاہ عمامہ پہنے تھے اور اس کا کنارہ دونوں شانوں کے درمیان لٹکا رکھا تھا۔ (مسلم ج ۱، ص ۴۴۰)

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضرت اقدس ﷺ نے مجھے اپنے دست مبارک سے عمامہ باندھا۔ اور اس کا ایک شملہ میری پشت پر اور ایک شملہ میرے سامنے ڈال دیا۔ (کنز العمال ج ۱۵، ص ۴۸۲)

ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ایک عمامہ پہنایا۔ جس کا نام ”الحساب“ یعنی بادل تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس عمامہ کو باندھ کر تشریف لائے تو آنحضرت ﷺ نے دیکھ کر فرمایا۔ یہ دیکھو ”علی حساب“ (عمامہ) باندھے آرہے ہیں۔ (اخلاق النبی ﷺ ص ۱۶۸)

آنحضرت ﷺ کی عادت مبارکہ ہمیشہ شملہ چھوڑنے کی نہیں تھی۔ جیسا کہ جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ مکہ میں داخل ہوئے تو آپ کے سیاہ عمامہ زیب سر تھا۔ لیکن اس روایت میں پلو لٹکانے کا ذکر نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ ہمیشہ شملہ نہیں چھوڑتے تھے۔ (زاوالمعاد وروج ج ۱، ص ۱۵۱)

شملہ کی مقدار

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ابن عوف رضی

اللہ عنہ کو عمامہ باندھا چار انگل یا ایک بالشت کے برابر شملہ چھوڑ دیا۔ اوپر والے شملے کی لمبائی کم از کم چار انگل اور زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ بیان کی گئی ہے۔ جبکہ ایک بالشت چھوڑنا درمیانہ درجہ ہے۔ (مواہب اللدنیہ)

رسول اللہ ﷺ کبھی شملہ آگے دائیں جانب، کبھی پیچھے دونوں مونڈھوں کے درمیان چھوڑتے تھے۔ کبھی عمامہ کے دونوں کنارے شملہ کے طریقہ پر موڑ لیتے تھے۔ علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ثابت اگرچہ سب صورتیں ہیں لیکن ان میں افضل اور زیادہ صحیح دونوں مونڈھوں کے درمیان یعنی پچھلی جانب ہے۔ (شرح شمائل ص ۲۰۶، ج ۱) ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ان الاتیان بكل واحد من تلك الامور سنة۔ (جمع الوسائل ج ۱، ص ۲۰۷)
شملہ چھوڑنا مستحب ہے اس کا ترک مکروہ ہے، شملہ آگے یا دائیں جانب یا بائیں جانب یا پیچھے چھوڑنا بھی منقول ہے، زیادہ پیچھے کندھوں کی جانب منقول ہے۔

(سیرت الشامی ص ۴۴۰)
شیخ ابراہیم السجری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں دونوں کندھوں کے درمیان شملہ لٹکانا افضل ہے اور اگر آگے لٹکانا ہو جیسے حضرات صوفیہ اور بعض اہل علم حضرات کا طرز عمل ہے، تو کیا دائیں جانب لٹکانا اس کے شرف کی وجہ سے افضل ہوگا۔ یا بائیں جانب دل کی مناسبت سے لٹکانا افضل ہے؟ صوفیہ کے نزدیک بائیں جانب لٹکانا افضل ہے۔

(مواہب اللدنیہ ص ۱۰۱ شرح شمائل مناوی ج ۱، ص ۲۰۷)

عمامہ کی لمبائی

آنحضرت ﷺ کے عمامہ شریف کی مقدار مشہور روایات میں منقول نہیں ہے۔ طبرانی کی ایک روایت میں سات ذراع (ساڑھے تین گز کا ذکر ہے)
علامہ جزری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ میں نے آپ کی دستار کی مقدار معلوم کرنے کی جستجو کی کہ کہیں سے صحیح مقدار معلوم کر سکوں۔ لیکن مجھے کسی کتاب میں صحیح مقدار معلوم نہ ہو سکی۔
البتہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ سے یہ نقل کیا جاتا ہے۔ آنحضرت ﷺ کے دو عمامے تھے، ایک چھوٹا اور ایک بڑا۔ چھوٹے کی لمبائی علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے موافق سات ذراع اور بڑا عمامہ بارہ ذراع کا تھا۔

انه كان له عمامة قصيرة وعمامة طويلة، وان القصيرة كانت سبعة اذرع والطويلة اثني عشر ذراعا۔ (مرقاۃ المفاتیح ج ۸ ص ۱۴۸)
علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا عمامہ مبارک نہ تو اس قدر بڑا تھا جو سر کے لئے تکلیف کا باعث ہو اور نہ ہی اتنا چھوٹا تھا کہ سردی اور گرمی سے نہ بچا سکے۔ بلکہ درمیانہ تھا۔

فانه لم تكن عمامته بالكبيرة التي يؤذى حملها ويضعفه ويجعله عرضة للآفات كما يشاهد من حال اصحابها ولا بالصغيرة التي تقصر عن وقاية الرأس من الحر والبرد بل وسطا بين ذلك۔ (مواہب اللدنیہ ج ۲ ص ۳۲۷)

عمامہ کارنگ

آپ ﷺ نے سفید، سیاہ اور زرد رنگ کا صافہ باندھا ہے۔ حضرت عمرو بن حرث رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ نے سیاہ رنگ کا عمامہ باندھا ہے۔

سفید عمامہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا سفر میں عمامہ سفید تھا۔ (زرقانی جلد ۵، ص ۴)

زرد عمامہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ تشریف لائے اور آپ زرد قمیص زرد چادر، زرد عمامہ میں ملبوس تھے۔ (ابن عساکر، حاوی جلد ۲، ص ۱۰۴)

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ کو دو زعفرانی رنگ کے کپڑوں چادر اور عمامہ میں دیکھا (مستدرک حاکم، حاوی جلد ۲، ص ۱۰۴)

حضرت عبد اللہ بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ کے کپڑوں کو زعفرانی رنگ میں رنگا جاتا، قمیص، چادر اور عمامہ (طبقات ابن سعد حاوی جلد ۲، ص ۱۰۴)

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرات ملائکہ جو بدر میں تشریف لائے تھے، ان کے عمامہ کارنگ زرد تھا۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بھی زرد عمامہ میں تھے۔ (ابن عساکر)

فائدہ

ذخیرہ حدیث میں عمامہ کے تین رنگ ملتے ہیں۔ سیاہ، سفید، زرد اور سبز عمامہ کی

روایت نہیں ملی۔

عید کے دن سیاہ عمامہ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے پاس سیاہ عمامہ تھا جسے آپ عیدین میں استعمال فرماتے تھے اور اس کا شملہ پشت پر ڈال لیتے تھے۔ (حاوی، سیرت خیر العباد ص ۴۳۰)

حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا سیاہ عمامہ استعمال کرنا

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو آپ ﷺ نے خیبر کے معرکہ میں جب بھیجا تو سیاہ عمامہ آپ نے باندھا تھا، اس کے شملے کو پیچھے یا بائیں جانب چھوڑ دیا تھا۔ (حاوی جلد ۲، ص ۱۰۴)

حضرت ابو جعفر انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ شہادت عثمان رضی اللہ عنہ کے دن حضرت علی کرم اللہ وجہہ سیاہ عمامہ باندھے ہوئے تھے۔ ابو زین رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے ہمیں خطبہ دیا تو آپ پر سیاہ عمامہ تھا۔ رشیدین رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو میں نے سیاہ عمامہ میں دیکھا ہے۔ مسلمہ بن وردان رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کو میں نے بلا ٹوپی سیاہ عمامہ میں دیکھا ہے۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، حضرت ابو درداری رضی اللہ عنہ، عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ، حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ، ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ اور اسود رحمۃ اللہ علیہ اور ان حضرات سے سیاہ عمامہ باندھنا منقول ہے۔ (الحاوی جلد ۲، ص ۷۸)

شیخ عبد الرؤف لکھتے ہیں ”صحابہ کرام میں بہت سے صحابہ سیاہ رنگ کا عمامہ

استعمال کرتے تھے۔ جیسا کہ سیدنا علی المرتضیٰ نے شہادت عثمان رضی اللہ عنہ کے روز، حضرت حسن رضی اللہ عنہ سیاہ لباس اور سیاہ عمامہ میں خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر، حضرت انس، حضرت عبد اللہ بن جریر، حضرت عمار رضی اللہ عنہم بھی سیاہ عمامہ پہناتے تھے۔ (شرح شمائل مناوی ج ۱ ص ۲۰۴)

سیاہ عمامہ کا حکم

علامہ عبد القیوم حقانی زید فضلہ لکھتے ہیں

”لباس بذاتہ ممنوع نہیں ہوتے، بلکہ کسی دوسری قوم یا فرق ضالہ سے مشابہت کی وجہ سے انہیں خاص حالات اور مشابہت کے قطعی احتمالات کی وجہ سے مکروہ قرار دیا جاتا ہے۔ مثلاً کالی پگڑی یا سیاہ لباس بنفسہ ممنوع نہیں ہے اور نہ اس میں کوئی قباحت ہے۔ مگر محرم کے ایام میں شیعہ لوگ سیاہ لباس پہنتے ہیں۔ ان دنوں میں سیاہ لباس پہننا گویا ان سے مشابہت بظاہر شیعیت کا فروغ و ترویج ہے، لہذا ان ایام میں سیاہ پگڑی اور لباس سے اجتناب بہتر ہے۔ ایک دور میں سیاہ لباس پہننا عباسی خلفاء کا شعار بن گیا تھا۔ حتیٰ کہ علماء کرام کے بچے اور عمامے بھی سیاہ ہوا کرتے تھے۔ وجہ یہ تھی کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو سیاہ عمامہ عطا فرمایا تھا، جو ہر تخت نشین کے سر پر بطور تبرک رکھا جاتا تھا۔“

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ ذاتی طور پر اس رنگ کو پسند فرماتے تھے، چنانچہ ایک عید کے موقع پر جب عمامہ اور گھوڑا بھی سیاہ رنگ کا تھا۔ پھر وہ اس رنگ کو فضیلت دینے لگے۔ مقابلہ میں کچھ لوگ کھڑے ہوئے اور انہوں نے اسے ردائے کفار قرار دیا۔

بو بطور حداد (غم) کے وہ استعمال کرتے تھے۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس موضوع پر بھی رسالہ لکھا ہے۔ جس میں ثابت کیا ہے کہ لون اسود بھی سنت ہے اور لون ابیض بھی مگر بیاض کو فضیلت حاصل ہے۔ (شرح شمائل حقانی ج ۱ ص ۳۹۴)

رحمت دو عالم ﷺ کی ٹوپی مبارک کی تفصیل

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ سفید ٹوپی پہنتے تھے۔

(مجمع الزوائد، ج ۵ ص ۲۳۷)

حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہمارے اور مشرکین کے درمیان ٹوپی پر عمامہ باندھنے کا فرق ہے۔ (ابوداؤد ج ۲ ص ۱۱۲)

یعنی ہم ٹوپی پر عمامہ باندھتے ہیں اور مشرک بغیر ٹوپی کے صرف عمامہ باندھتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کے عمامہ کے نیچے سر مبارک سے چٹائی ہوئی ٹوپی ہوتی تھی۔ یہ ٹوپی سر سے پست و پیوست تھی اور آپ سفید ٹوپی پہنتے تھے۔ (مدارج النبوة ج ۱ ص ۷۸۷)

حضرت فرقہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے ساتھ کھانا کھایا آپ کے سر مبارک پر سفید ٹوپی تھی۔ (سیرت ج ۷ ص ۴۴۷، بحوالہ شمائل کبریٰ ج ۱ ص ۲۷۵)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سفید گول ٹوپی پہنتے تھے۔ (مجمع الزوائد، ج ۵ ص ۱۳۹، حدیث نمبر ۸۵۰۵)

حضرت ابوسنان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بصری رحمۃ اللہ علیہ

کو دیکھا کہ ان کے سر اور داڑھی کے بال سفید تھے اور ان کے سر پر گول ٹوپی تھی۔

(مطالب مالہ ج ۲ ص ۲۷۲ بحوالہ شمائل کبریٰ ج ۱ ص ۲۷۸)

آنحضرت ﷺ عمامہ کے نیچے ٹوپی بھی رکھا کرتے تھے، نیز آپ کی عادت مبارکہ

عمامہ کے بغیر صرف ٹوپی پہن لینے کی بھی تھی۔ (زاد المعاد، اردو ج ۱ ص ۱۵۱)

عمامہ کے نیچے ٹوپی پہننا، بغیر پکڑی کے صرف ٹوپی پہننا، اونچی ٹوپی پہننا اور سر

کے ساتھ ملی ہوئی ٹوپی پہننا سب جائز ہیں اور یہ سب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہیں۔

(جمع الوسائل ج ۱ ص ۲۰۴)

واللہ اعلم بالصواب

مسئلہ اسبال الازار

شلوار کے پانچے ٹخنوں سے اوپر رکھنے کے متعلق بحث

سوال : کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلے کے بارے میں کہ چند روز قبل میری نظر سے بریلوی مکتبہ فکر کے مفتی عبدالعزیز (دارالعلوم امجدیہ) کا ایک فتویٰ گزرا جس میں انہوں نے ٹخنے ٹخنے رکھنے کے خلاف روایات لکھی ہیں اور اس بات کو ثابت کیا ہے کہ نماز میں ٹخنوں کا بجا رکھنا کوئی ضروری نہیں۔ جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ برسوں سے مسلمانوں کا یہ عمل ہے کہ وہ نماز میں اپنی شلوار کے پانچے ٹخنوں سے اوپر کر لیتے ہیں۔

براہ کرم اس مسئلے پر روشنی ڈالتے ہوئے عوام الناس کی راہنمائی فرمائیں۔

الجواب وبالله التوفیق

احادیث مبارکہ اور فقہی عبارات سے یہ بات واضح ہے کہ شلوار کے پانچے ٹخنوں سے اوپر رکھنے کا حکم مرد کیلئے مطلقاً آیا ہے چاہے نماز میں ہو یا غیر نماز میں ہر دونوں صورتوں میں احادیث میں خلاف کرنے پر وعید آئی ہے۔

ملاحظہ فرمائیں امام ابوداؤدؒ نے اپنی سنن میں ایک مکمل باب اس مسئلہ پر قائم کیا ہے۔

عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ قال سالت اباسعید الخدری عن الازار فقال علی الخیر سقطت قال رسول اللہ ﷺ ازر المسلم الی نصف الساق ولا حرج ولا جناح فیما بینہ و بین الکعبین ما کان اسفل من الکعبین فہو فی النار من جرازارہ بطرالم ینظر اللہ الیہ (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۱۱ کتاب اللباس)

ترجمہ: حضرت علاء ابن عبد الرحمن اپنے والد سے روایت نقل کرتے ہیں فرمایا میں نے کہا پھر حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے شلوار (کے پانچوں) کے بارے میں فرمایا کہ لہیر کے موقع پر میرے پانچے ٹخنوں سے نیچے ہو گئے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا مسلمان لے پانچے آدمی پنڈلی تک ہوتے ہیں اور کوئی حرج نہیں کہ پانچے آدمی پنڈلی اور ٹخنوں کے درمیان کہیں بھی ہوں (البتہ) جو حصہ پانچوں کا ٹخنوں سے نیچے ہو اس وہ جہنم میں ہوگا، اس نے اپنے ٹخنے تکبر اڑھکے اللہ تعالیٰ اسکی طرف نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا۔

ایک اور حدیث میں ہے:

عن ابی جری جابر ابن سلیم قال رأیت رجلا یصدر الناس عن رابہ لا یقول شیئا الا صدروا عنه قلت من هذا قالوا رسول اللہ ﷺ قلت.... وارفع أزارک الی نصف الساق فان ابیت فالی الکعبین وایاک واسبال الازار فانہا من المخیلة وان اللہ لا یحب المخیلة.... (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۱۰ کتاب اللباس)

ترجمہ: ابوجری جابر ابن سلیم سے مروی ہے فرمایا میں نے دیکھا ایک ہستی کو کہ لوگ انکی باتوں کو قبول کرتے ہیں اور جو احکامات وہ جاری فرماتے ہیں لوگ فوراً انکی اطاعت بجا لاتے ہیں میں نے پوچھا یہ کون ہستی ہیں؟ تو لوگوں نے کہا کہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں تو میں نے کہا..... اور اپنے پانچے آدمی پنڈلی تک اوپر رکھو اگر اتنا نہیں رکھ سکتے تو ٹخنوں سے لازمی اوپر رکھو خبردار! پانچے ٹخنوں سے نیچے نہیں لٹکانا یہ تکبرین کی علامت ہے اور یقیناً اللہ تعالیٰ سخت ناپسند فرماتے ہیں اترانے (یعنی تکبر کرنے) والوں کو۔

وفی حدیث ابن الحنظلیۃ عند ابی داؤد (الیٰ قوله) قال قال لئارسول
الله ﷺ نعم الرجل خریم الاسدی لولا طول جمته واسبال ازاره لبلغ
ذالک خریم الفجل فاخذ شفرة فقطع بها جمته الیٰ اذنیه ورفع
ازاره الیٰ انصاف سابقه (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۱۱ کتاب اللباس)

ترجمہ: اور حدیث حنظلہ میں ہے کہ ہم سے جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا بہترین آدمی
ہیں خریم الاسدی اگر اسکے بال کندھوں سے لمبے نہ ہوتے اور اسکے پانچے ٹخنوں سے نیچے نہ
ہوتے یہ بات خریم الاسدی تک پہنچی پس انہوں نے فوراً استرا لے کر اپنے بال کانوں تک
کاٹے اور اپنے پانچے نصف پنڈلی تک اٹھائے۔

اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے خریم الاسدی رضی اللہ عنہ کو بہترین آدمی فرمایا
لیکن فرمایا کہ کاش اس کے پانچے ٹخنوں سے نیچے نہ ہوتے تو جب خریم الاسدی رضی
اللہ عنہ کو پیہ چلا تو انہوں نے اپنے پانچے پنڈلیوں تک اٹھائے۔

عن ابن عمر قال آتی النبی ﷺ أسبلت ازاری فقال یا ابن عمر کل
شیء یمس الارض من الثیاب فی النار اخرجه الطبرانی
(فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۲۸)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں آپ ﷺ کے پاس آیا جبکہ
میرے پانچے ٹخنوں سے نیچے تھے پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ابن عمر! ہر وہ حصہ کپڑوں کا
جو زمین کو چھوئے وہ جہنم میں ہوگا۔

چنانچہ معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ احادیث میں وعید مطلقاً آئی ہے اس میں کسی قسم کی

کوئی قید نہیں لگائی گئی۔

یہ کہنا کہ ٹخنے ڈھکنے سے نماز میں کوئی قباحت نہیں ہے یہ بالکل غلط پروپیگنڈہ
ہے اگر ایسی بات ہوتی تو پھر آنحضرت ﷺ نے ٹخنے ڈھک کر نماز پڑھنے والے کو دوبارہ
نماز پڑھنے کا حکم کیوں دیا؟ حضرت ﷺ کے اس ارشاد سے یہ بات واضح ہے کہ یہ کتنا قبیح
فعل ہے بلکہ ایسی نماز دوبارہ پڑھوائی ہے۔

چنانچہ حدیث میں ہے:

(عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال بینما رجل یصلی مسبلاً ازاره
فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذہب فتوضا فذہب فتوضا ثم
جاء فقال اذہب فتوضا فقال له رجل یا رسول اللہ مالک امرتہ ان
یتوضا ثم سکت عنہ قال انہ کان یصلی وهو مسبل ازاره وان اللہ تعالیٰ
لا یقبل صلاۃ رجل مسبل۔) (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۱۰ کتاب اللباس)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا اور
اسکے پانچے ٹخنوں سے نیچے تھے جناب نبی کریم ﷺ نے اس سے فرمایا کہ جاؤ دوبارہ وضو
کر کے آؤ پس وہ گیا، وضو کیا پھر آیا (اور نماز پڑھی) آپ ﷺ نے فرمایا کہ جاؤ دوبارہ وضو
کر کے آؤ پس ایک آدمی نے پیغمبر سے پوچھا کہ کیا مجھے کسی چیز سے اسکو وضو کرنے کا حکم فرمایا
پھر سکوت اختیار فرمایا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ نماز پڑھ رہا تھا اس حال میں کہ اسکے پانچے
ٹخنوں سے نیچے لٹک رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی نماز قبول نہیں کرتا جو پانچے ٹخنوں
سے نیچے لٹکے والا ہو۔

اور وہ تین آدمی جن سے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ بات نہیں کرے گا، پاک نہیں کرے گا، اور نظر رحمت نہیں کرے گا ان میں بھی ایک وہ ہے جو پانچے ٹخنوں سے نیچے لٹکاتا ہے۔
حدیث شریف میں ہے کہ:

عن ابی ذر عن النبی ﷺ انه قال ثلثة لا یکلّمهم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیامة ولا یزکیہم ولہم عذاب الیم قلت من ہم یا رسول اللہ قد خابوا وخسروا فاعادہا ثلثا قلت من ہم یا رسول اللہ خابوا وخسروا قال المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الکاذب او الفاجر۔ (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۱۰)

ترجمہ: حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمی جن سے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ نہ بات کرے گا اور نہ ان پر نظر رحمت کرے گا اور نہ ہی انکو پاک کرے گا اور انکے لئے دردناک عذاب ہے میں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں؟ وہ ناکام ہوں، خسارے والے ہوں پس آپ نے اسی طرح تین مرتبہ دہرایا کہ وہ ناکام ہوئے خسارے والے ہوئے، فرمایا ایک شلوار کے پانچے ٹخنوں سے نیچے لٹکانے والا اور احسان جتلانے والا اور جھوٹی قسم کھا کر سامان بیچنے والا۔

ان احادیث صریحہ سے تو اسبال الازار یعنی پانچے ٹخنوں سے نیچے کرنا گناہ کبیرہ معلوم ہو رہا ہے۔

وفی ہذہ الاحادیث ان اسبال الازار للخیلاء کبیرۃ واما الاسبال لغیر الخیلاء فظاہر الاحادیث تحریمہ ایضاً۔۔ قال ابن

عبد البر مفہومہ ان الجر لغیر الخیلاء لا یلحقہ الوعد الا ان جر الفمیس وغیرہ من الثیاب مذموم علی کل حال وقال النووی الاسبال تحت الکعبین للخیلاء فان کان لغیرہا فهو مکروہ وھکذا نص الشافعی علی الفرق بین الجر للخیلاء ولغیر الخیلاء۔ قال: والمستحب ان یكون الازار الی نصف الساق والجائز بلا کراہۃ ما تحتہ الی الکعبین وما نزل عن الکعبین ممنوع۔

(فتح الباری ج ۱۱ ص ۳۳۶ کتاب اللباس، بذل المجہود ج ۵ ص ۵۴)

شارح بخاری علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور صاحب بذل المجہود نے یہاں یہ وضاحت کی ہے کہ ٹخنے ڈھکنا تکبر کی وجہ سے ہو تو یہ گناہ کبیرہ ہے اور بغیر تکبر کے اذو احادیث ظاہر اس کی حرمت پر دلالت کر رہی ہیں۔

علامہ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں کہ اسکا مفہوم یہ ہے کہ بغیر تکبر کے ٹخنے ڈھکنے کو یہ امید لاحق نہیں ہوتی مگر قمیص یا اسکے علاوہ کوئی اور کپڑا جس سے ٹخنے ڈھک جائیں یہ ہر حال میں مذموم ہے، اور امام نوویؒ کے نزدیک حرمت تکبر کی نیت سے آئیگی اور بغیر تکبر کے بھی پانچے نیچے کرنا قابل ترک ہے۔ اور اسی طرح کی عبارت امام شافعیؒ کی طرف بھی منسوب ہے کہ وہ بھی تکبر اور غیر تکبر کا فرق کرتے ہیں۔ پسندیدہ بات یہ ہے کہ شلوار آدمی پنڈلی تک ہوں اور اس سے نیچے رکھنا بلا کراہت کے جائز ہے ٹخنوں سے اوپر اور جو ٹخنوں سے نیچے ہو تو وہ ممنوع ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے متعدد احادیث اور آثار اس مسئلہ میں پیش کئے ہیں

جن کا مطلب اور مفہوم یہی ہے کہ ٹخنے ڈھکنا گناہ ہے۔
چنانچہ غور فرمائیں:

عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال لا ينظر الله الى من جر ثوبه

خيلاء. (بخاری ج ۲ ص ۸۶۰)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا اس شخص کی طرف جو اتراتے ہوئے اپنے ٹخنے ڈھکے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال ما أسفل من الکعبین من الازار فی النار
(بخاری ج ۲ ص ۸۶۱ باب ما أسفل من الکعبین فی النار)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پیغمبر ﷺ سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ازار (یا شلوار) کا جو حصہ ٹخنوں سے نیچے ہو وہ جہنم میں ہوگا۔

اس حدیث میں مطلق وعید آئی ہے کہ جس کے پانچ ٹخنوں سے نیچے ہوں تو وہ حصہ جہنم کی آگ میں جلے گا۔ اس میں نماز کا ذکر نہیں ہے اس لئے یہ کہنا کہ پانچے اوپر کرنے کا حکم صرف نماز کے اندر ہے یہ حدیث سے ناواقفیت کی بنا پر ہے۔

اور سالم ابن عبد اللہ کی روایت میں اس سے بھی زیادہ سخت وعید ہے جو اس مسئلہ میں حرف آخر کی حیثیت رکھتی ہے۔ حدیث میں ہے کہ:

عن سالم بن عبد الله ان اباہ حد ثہ ان رسول الله ﷺ قال بینما

رجل یجر ازارہ خسف بہ فہو یتجلجل فی الارض الی یوم القیمة

(بخاری ج ۲ ص ۸۶۱ باب من جر ثوبہ من الخیلاء)

ترجمہ: حضرت سالم ابن عبد اللہ سے مروی ہے کہ انکے والد نے انکو حدیث سنائی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک آدمی تھا جو (تکبراً) اپنے ٹخنے ڈھک کر چلتا تھا، اسکو زمین میں دھنسا دیا گیا پس وہ قیامت تک زمین میں دھنستا رہے گا۔ (اعاز اللہ منھا وایاکم)

یہ حدیث اس مسئلہ میں حرف آخر ہے، کیونکہ اتنی بڑی وعید کے بعد کوئی بھی لہان ٹخنے ڈھکے رکھنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔ حدیث میں واضح ارشاد ہے کہ ایک شخص کی اوار نیچے رہتی تھی اور وہ مانتا نہیں تھا تو وہ زمین میں دھنستا چلا گیا اور قیامت تک دھنستا چلا رہے گا۔

اور وہ حدیث مبارکہ جس سے فریق مخالف کو مغالطہ ہوا ملاحظہ فرمائیں۔
ناری شریف میں ہے:

عن سالم عن ابیہ عن النبی ﷺ قال من جر ثوبہ خيلاء لم ينظر
الله الیہ یوم القیمة فقال ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ یا رسول الله
ان احد شقی ازار ی یسخرخی الا ان اتعاهد ذلک منہ فقال النبی
ﷺ لست ممن یصنعه خيلاء. (بخاری ج ۲ ص ۸۶۰)

ترجمہ: حضرت سالم اپنے والد اور وہ جناب نبی کریم ﷺ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا جو تکبراً اپنے ٹخنے ڈھکے گا اللہ تعالیٰ اسکی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا اور قیامت، پس حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے فرمایا اے اللہ کے رسول! میری ازار کا ایک اوار بغیر ارادہ کے نیچے ہو جاتا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ ان میں سے نہیں جو ایسا کرتے ہیں۔

ازالہ مغالطہ:

(۱) مذکورہ بالا روایت میں جناب نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مستثنیٰ فرمایا کہ آپ ان میں سے نہیں ہیں جو تکبر کرتے ہیں۔

(۲) معمر کی روایت میں زید ابن اسلم سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ایسا کبھی کبھی ہوتا تھا ہمیشہ نہیں:

روقع فی روایۃ معمر عن زید ابن اسلم عند احمد "ان ازاری یسترخی احيانا" لکان شدہ کان ینحل اذا تحرک بمشی او غیرہ بغیر اختیارہ، فاذا کان محافظا علیہ لا یسترخی لانه كلما کاد یسترخی شدہ۔ (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۲۶ کتاب اللباس)

ترجمہ: کہ "میری ازادگی کبھی کبھی ٹخنوں تک ہو جاتی ہے" جب حضرت ازاد کو کس لیتے تو وہ کھسکتی تھی چلنے کی وجہ سے یا اسکے علاوہ حرکت کرنے سے بغیر کسی ارادہ کے، پس جب حضرت دھیان رکھتے تو کبھی بھی نہیں کھسکتی تھی، جب جب حضرت کے پانچے نیچے ہوتے تو حضرت اسے فوراً کس لیتے۔

حضرت طلحہ ابن عبد اللہ کے طریق میں اور بھی وضاحت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اس معاملہ میں معذور بالما جورتھے۔

وأخرج ابن سعد من طریق طلحة ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی بکر عن عائشة رضي الله عنها قالت "كان ابو بکر أحسنی لا

یستمسک ازادہ یسترخی عن حقوبہ" ومن طریق قیس ابن حازم قال

"فخلعت علی ابی بکر وکان رجلاً نحیفاً" (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۲۶)

ترجمہ: حضرت طلحہ ابن عبد اللہ ابن عبد الرحمن ابن ابی بکر رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کرتے ہیں کہ "حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ دہلے پتلے وجود کے حامل تھے اپنی ازاد کو روک نہیں سکتے تھے وہ کھسک جاتی تھی آپ کی کوک سے۔

اور قیس ابن ابی حازم کے طریق میں ہے فرمایا: کہ میں آیا حضرت ابو بکر کے پاس وہ بہت ہلکے پتلے بدن کے حامل تھے۔

ترجمہ: یہ مسئلہ شامخ بخاری علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مزید عبارات ملاحظہ فرمائیں:

والنص الذي اشار اليه كراه البوسطی في مختصره عن الشافعی رحمه الله قال لا يجوز السدل في الصلاة ولا في غيرها للخلع ولغيرها الخ (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۲۶)

مکمل بابت: کہ "نہیں" کے معنی میں "لا" کا لفظ فرمایا ہے کہ جائز ہی نہیں ہے

اور پھر آگے فرماتے ہیں کہ سدل چاہے نماز میں ہو یا غیر نماز میں اور چاہے تکبر کی وجہ سے ہو یا بغیر تکبر کے ہر صورت ناجائز ہے۔

جب سدل کا یہ حکم ہے تو پانچوں کا تو بددجہ اولی حکم قطعی ہونا چاہئے

دوسری بات :

یہ کہ ٹخنے ڈھکنا تکبر سے ہو یا غیر تکبر سے ہودوں صورتوں میں منع مطلقاً جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر تکبر کی وجہ سے ٹخنے ڈھکے ہوئے ہوں تو یہ منع ہے اور اگر تکبر کی وجہ سے نہ ہوں تو کوئی حرج نہیں ہے یہ بات بالکل غلط ہے اسلئے کہ آنحضرت ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کو منع فرمایا اور ظاہر بات ہے کہ صحابہ میں تکبر نہیں تھا پھر انکو منع کرنے کا کیا مطلب ہے؟

وفی حدیث. اشعث بن الشعثاء. قال كنت امشي وعلى برد اجره فقال لي رجل ارفع ثوبك فانه انقى وابقى فنظرت فاذا هو النبي ﷺ فقلت انما هي برقة ملحاء فقال امالك في اسوة؟ قال فنظرت فاذا ازاره الى انصاف ما فيه وسنده قبلها جيد. (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۷)

ترجمہ: اشعث ابن شعثاء کی حدیث میں ہے فرمایا میں ایک چادر اوڑھ کر جا رہا تھا کہ مجھ سے ایک آدمی نے کہا کہ اپنا کپڑا اوپر کرو یہ بہت پاکیزگی اور تقویٰ کا باعث ہے میں نے کہا یہ تو چتکبر سے رنگ کی چادر ہے تو انہوں نے کہا کیا تمہارے لئے سنت نہیں ہے؟ میں نے مرکز دیکھا تو وہ جناب نبی کریم ﷺ ہیں انکی تہہ بند مبارک آدھی پنڈلی تک تھی۔

وفی قصۃ قتل عمر انه قال للشاب الذی دخل علیہ ارفع ثوبک فانه انقى لثوبک وانقى لثوبک (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۷)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک نوجوان آدمی سے کہا کہ اپنا کپڑا ٹخنوں سے اوپر کر دے یہ تمہارے کپڑے کیلئے پاکیزگی کا باعث ہے اور اپنے رب سے ڈرنے کا ذریعہ ہے۔

قال ابن العربی لا يجوز للرجل ان يجاوز بثوبه كعبه، ويقول لا اجره خيلاء، لان النهی قد تناوله لفظاً، ولا يجوز لمن تناوله اللفظ حکماً ان يقول لا أمثله لان تلك العلة ليست فی، فانها دعوی غیر مسلمة بل اطالته ذيله دالة على تكبره. وحاصله ان الاسبال يستلزم جر الثوب وجر الثوب يستلزم الخيلاء ولو لم يقصد اللابس الخيلاء. (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۷)

ترجمہ: ابن العربی فرماتے ہیں کسی شخص کیلئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے کپڑے سے اپنے ٹخنوں کو ڈھانپ لے اور کہے کہ میں نے ایسا تکبر کی وجہ سے نہیں کیا اسلئے کہ ممانعت لفظاً وارد ہوئی ہے اور اس شخص کیلئے ایسا کہنا بھی جائز نہیں ہے کہ میں تکبر جیسا نہیں ہوں اسلئے یہ علت مجھ میں نہیں پائی جاتی: یہ دعویٰ ترا غلط ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ اسبال مستلزم ہے کپڑا ٹخنوں سے نیچے کرنے کو، اور ٹخنوں سے کپڑے کا نیچے ہونا تکبر اور گھمنڈ کو لازم ہے اگرچہ پہننے والا تکبر کا ارادہ نہ کرے۔

واخرج الطبرانی من حدیث ابی امامة بینما نحن مع رسول الله ﷺ اذ لحقنا عمرو بن زرارۃ الانصاری فی حلة ازار و رداء قد اسبل فجعل رسول الله ﷺ یاخذ بناحية ثوبه ويتواضع لله ويقول عبدک و ابن عبدک و امتک حتی سمعها عمرو فقال یا رسول الله

انی حمش الساقین فقال يا عمرو ان الله قد احسن كل شيء خلقه
يا عمرو ان الله لا يحب المسبل. (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۷)

ترجمہ: امام طبرانی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے کہ ہم ایک مرتبہ جناب نبی کریم ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ عمرو ابن زرارہ ازار اور چادر لپیٹے ہوئے اور ازار نیچے گھست رہی تھی پس جناب نبی کریم ﷺ نے انکے کپڑے کا کنارہ پکڑا اور اللہ کیلئے تواضعاً اختیار فرمائی اور فرمایا اے اللہ حیرا بندہ ہوں، حیرے بندے کا بیٹا ہوں اور حیری بندی کا۔ یہاں تک کہ عمرو نے سنا اور کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں موٹی چٹلی والا ہوں پس آپ نے فرمایا کہ اے عمرو اللہ تعالیٰ نے ہر خلقت کو خوبصورت بنایا ہے، اے عمرو اللہ تعالیٰ شلواری نیچے لٹکانے والے کو پسند نہیں کرتا۔

واخرجه الطبرانی ايضا فقال عن عمرو بن زرارہ وفيه وضرب
رسول الله ﷺ بأربع أصابع تحت ركة عمرو فقال يا عمرو هذا
موضع الأزار الحديث ورجاله ثقات وظاهره ان عمرو المذکور
لم يقصد بأسباله الخيلاء. (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۷)

امام طبرانی رحمہ اللہ نے ایک اور روایت تخریج فرمائی آپ نے حضرت عمرو ابن زرارہ سے فرمایا اور اس میں یوں ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے اپنی چار انگلیاں عمرو کے گھٹنے سے نیچے رکھ کر فرمایا کہ اے عمرو! یہاں تک ازار رکھو۔ اور یاد رہے کہ عمرو نے تکبرا پانچے نہیں لٹکائے تھے۔

واخرج الترمذی وابن ماجہ وصححه ابن حبان من حدیث

المغيرة بن شعبه رأيت رسول الله ﷺ اخذ برداء سفیان بن سهیل
وهو يقول يا سفیان لاتسبل فان الله لا يحب المسبلين.

(فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۷)

ترجمہ: نسائی و ابن ماجہ کی روایت ہے اور ابن حبان (جو جرح و تعدیل کے امام ہیں) نے اسکو صحیح کہا ہے مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا سفیان ابن سهیل کی چادر پکڑے ہوئے اور فرما رہے تھے اے سفیان! پانچے نیچے نہ کرو پس اللہ تعالیٰ پانچے نیچے کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔
احادیث کی دیگر مشہور کتب اور ان کی شروحات میں بھی یہ مسئلہ تفصیل سے درج ہے ان میں محدیث کی مشہور کتاب ”مصنف ابن ابی شیبہ“ میں اس مسئلہ سے متعلق متعدد احادیث مذکور ہیں ملاحظہ فرمائیں

عن ابراهيم عن ابن مسعود قال دخل شاب على عمر فجعل
الشاب يثنى عليه قال فرآه عمر يجرا زاراه قال فقال له يا ابن اخي
ارفع ازارك فانه اتقى لربك وانقى لشوبك قال فكان عبد الله يقول
يا عجباً لعمر ان رأى حق الله عليه فلم يمنعه ما هو فيه ان تكلم به
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۲۷)

ترجمہ: ابراہیم نے ابن مسعود سے روایت کی ہے فرمایا کہ ایک نوجوان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور وہ حضرت کے قریب ہو گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسکے پانچے دیکھے ٹخنوں سے نیچے لٹک رہے ہیں تو اس سے فرمایا اے بھتیجے! اپنی ازار اوپر کرو یہ تمہارے

رب سے ڈرنے کا باعث ہے اور تمہارے کپڑے کے کیلے پاکیزگی کا۔

عن سليمان بن مسهر عن خرشة ان عمر دعبشفرة فرفع
ازار رجل عن كعبه ثم قطع ما كان اسفل من ذلك قال فكاني
انظر الى ذباذه تسيل على عقبه (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۲۹)
ترجمہ: راوی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے استراٹگوایا اور
ایک آدمی کے پانچ ٹخنوں سے اوپر کر کے وہ حصہ جو ٹخنوں سے نیچے تھا کاٹ کر
الگ کر دیا۔ اور فرمایا کہ میں جہنم کے انگارے اس کے پاؤں میں پھنسا دیکر ہاتھا۔
واسبال الازار تدفع المدح وتمانع الرفعة المدينة لان ذلك
منهى عنه على سبيل الحرمة تارة والكراهة اخرى.

(دلیل القائلین ج ۳ ص ۲۵۱)

ترجمہ: اور شلوار یا ازار کا ٹخنوں سے نیچے ہونا خوبی کو دور کر دیتا ہے اور شہری ترقی کو روکتا
ہے اسلئے کہ یہ حرمت کے قبیل سے ہے۔

وروى احمد عن انس عن رسول الله ﷺ قال الازار الى نصف

الساق والى الكعبين لاخير في اسفل من ذلك

(مسند امام احمد ج ۱۹ ص ۴۱۵ حدیث ۱۲۴۲۳)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ پانچ
نصف پنڈلی تک اور ٹخنوں سے اوپر ہونا ضروری ہے اس سے نیچے کرنے میں خیر نہیں ہے۔
اعلاء السنن کے مصنف نے بھی اس کو حرام کہا ہے اور اس پر احادیث مبارکہ کو

اہل کی حیثیت سے پیش کیا ہے

بحرم اطالة الثوب والازار والسراويل على الكعبين للخیلاء وبكره
لغير الخیلاء نص عليه الشافعی وصرح به الاصحاح ويستدل له
بالاحادیث الصحیحة المشهورة (اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۶۶)

ترجمہ: اتنے لمبے کپڑے، ازار اور شلوار کہ جس سے ٹخنے چھپ جائیں حرام ہے اگر تکبر
لی وجہ سے ہو اور مکروہ ہے اگر تکبر نہ ہو اور اس مسئلہ میں علماء صراحت فرما چکے ہیں صحیح
احادیث سے استدلال کیا جا چکا ہے۔ (یعنی تکبر کی قید احترازی ہے نہ کہ لازمی)

والاسبال عندنا ممنوع ولو كان من غير خیلاء الا ان يكون من
غير اختياره لعدم التعاهد والغفلة عنه بسبب المشی او غيره بشرط
ان لا يتمادى على ذلك ويتداركه بعد التنبيه (فتح الملہم ج ۲ ص ۱۳۵)

ترجمہ: پانچ نیچے کرنا ہمارے ہاں اسکی (شدید) ممانعت ہے اگرچہ تکبر کی وجہ سے نہ ہو مگر
کہ بلا ارادہ نیچے ہو جائے بے دھیانی کی وجہ سے یا غفلت کی وجہ سے چلنے پھرنے سے یا اور کسی
نوک سے اس شرط کے ساتھ کہ وہ اس پر آمادہ نہ ہو اور فوراً تنبیہ کے بعد اسکا تدارک کرے۔

مذکورہ بالا احادیث کے بعد مفتی عبدالعزیز (دارالعلوم امجدیہ) کا فتویٰ جو کہ مسئلہ
اسہال الازار (پانچ ٹخنوں سے اوپر رکھنا) میں جتنی احادیث اور عبارت نقل کی گئی ہیں ان
تمام کا اس مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں محض عوام کو دھوکہ دینے کے لئے اس قسم کے فتویٰ لکھے
جاتے ہیں۔ اس فتویٰ میں جو احادیث نقل کی گئیں ہیں وہ تمام دوران نماز اس قسم کا عمل
کرنے کے بارے میں ہیں، جو کہ عمل کثیر ہے اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ چونکہ

مولوی صاحب نے اسہال ازار اور کف الثوب میں فرق نہیں کیا کف الثوب کا مطلب ہے کہ نماز کے اندر کپڑا سینا اس لئے مکروہ ہے کہ یہ نماز کے منافی ہے باقی مسئلہ رہا نماز سے پہلے شلوار کے پانچے ٹخنوں سے اوپر کرنا یہ کف الثوب میں شامل نہیں اور نہ ہی آج تک کسی فقیہ نے یہ بات کی ہے اگر مولوی صاحب یہ بات ثابت کریں کہ نماز سے پہلے شلوار کے پانچے ٹخنوں سے اوپر کرنا منوع ہے نیچے ہونا چاہئے لیکن یہ عبارت نہیں ملے گی اور وہ کبھی ثابت نہیں کر سکیں گے اور یہ بات ہم بھی مانتے ہیں کہ نماز کے اندر شلوار کو نیچے میں دانا نماز کے منافی ہے اسلئے یہ مکروہ ہے لیکن نماز سے قبل کوئی شلوار کو نیچے میں دیا لیں تو یہ صحیح ہے اسکو کسی فقیہ نے منع نہیں کیا اور نہ ہی مولوی صاحب اس بارے میں کوئی حوالہ پیش کر سکتے ہیں۔

ومن ادعى فعله البيان

رہا مسئلہ ٹخنوں کو رنگارنگ کرنے کا تو اس سلسلے کی کوئی بھی واضح عبارت فتویٰ میں موجود نہیں ہے۔ ہم اس مسئلہ کا پورا جائزہ پیش کر رہے ہیں، اور تمام احادیث جن میں ٹخنے ڈھکے رکھنے کی سخت وعیدیں آئی ہیں فتویٰ میں پیش کر رہے ہیں۔

۵۰۰ علماء کرام کا مرتب کردہ ”فتاویٰ عالمگیری“ نے اس بات کی صاف وضاحت کی ہے کہ ٹخنوں کا ڈھکے رکھنا یہ بدعت ہے اور منہروی ہے کہ پانچے نصف پنڈلی تک ہوں۔ اور واضح رہے کہ اس میں نماز کا کوئی ذکر موجود نہیں ہے جس سے یہ بات صاف ظاہر ہوتی ہے کہ نماز کے علاوہ بھی ٹخنے ڈھکے رکھنا بدعت ہے۔

تقصير الثياب سنة واسبال الازار والقميص بدعة ينبغي ان

يكون الازار فوق الكمسين الى نصف الساق

(عالمگیری ج ۵ ص ۳۳۳)

ترجمہ: کفایت والے کپڑے سنت ہے اور ازار وقیمیں کا ٹخنوں سے نیچے کرنا بدعت (حرام) ہے اور لازم ہے کہ ازار (پاشلوار) ٹخنوں سے اوپر ہوں آدمی پنڈلی تک۔
فقہ کی سب سے مشہور اور معروف کتاب فتاویٰ شامی میں اس کو مکروہ کہا گیا ہے، اور اس سلسلے میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اس اس ہے کہ امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر مکروہ، حرام ہے۔

ويكره للرجال السراويل التي تقع على ظهر القدمين عتابة

(رد المحتار ج ۵ ص ۲۲۳)

ترجمہ: اور مکروہ (حرام) ہے مردوں کیلئے ایسے شلواریں پہننا جو ٹخنوں سے نیچے ہو جائیں۔
اور جہاں تک ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہے کہ ان کے پانچے ٹخنوں سے نیچے ہوتے تھے، تو اس کی وجہ یہ تھی کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خفیف البدن تھے جس کی وجہ سے ان کے پانچے ٹخنوں سے نیچے ہوتے تھے۔ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں کہ میرا ایک پانچہ نیچے ہوتا تھا غیر اختیاری طور پر تو میں نے حضرت سے عرض کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا آپ ان میں سے نہیں ہیں۔ تو اپنے آپ کو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر قیاس کرنا بڑی حماقت ہے۔ (فتح الباری ج ۱۱ ص ۳۲۶)

اور کسی کا یہ کہنا کہ ٹخنے تکبر کی وجہ سے ہوں تو منع ہے ورنہ نہیں یہ بات آج تک کسی فقیہ نے نہیں کہی بلکہ فقہاء نے مطلقاً منوع لکھا ہے اور انکی عبارات روز روشن کی طرح

واضح ہیں۔

اور اسی طرح یہ سمجھنا کہ پانچے صرف شلوار یا ازار کے مراد ہیں اور کسی کپڑے کا اوپر رکھنا جیسے پتلون یا پاجامہ وغیرہ کا ضروری نہیں ہے؛ یہ بھی سنت سے ناواقفیت اور روگردانی کی دلیل ہے۔ لہذا بخاری شریف کے حنفی شارح علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ اپنی شرح عمدۃ القاری میں رقم طراز ہیں فرماتے ہیں:

قوله "من جر ثوبه" يدخل فيه الازار والرداء والقميص
و السراويل والجبّة والقباء وغير ذلك مما يسمى ثوبا بل ورد في
الحديث دخول العمامة في ذلك. (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۹۵)

ترجمہ: "جس نے اپنا کپڑا (ٹخنوں سے) نیچے کیا" داخل ہے اس میں تہہ بند، چادر، قمیص، شلوار، جبہ، عبا اور اسکے علاوہ وہ سب جس کو لباس کہا جاتا ہے۔ بلکہ ایک حدیث میں عمامہ بھی لباس میں داخل ہے۔

عن سالم عن ابيه عن النبي ﷺ قال من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله
اليه يوم القيامة فقال ابو بكر الصديق يا رسول الله ان احد شقي
ازاري يسترخي الا ان اتعاهد ذالك منه فقال النبي ﷺ لست ممن
يصنعه خيلاء (بخاری شریف ج ۲ ص ۸۶۰ باب من جر ازاره من غير خيلاء)

حضرت سالم اپنے والد سے اور وہ جناب نبی کریم ﷺ سے فرمایا جس نے اپنا کپڑا ٹخنوں سے نیچے کیا تکبر اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا پس حضرت ابو

۸ صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے اللہ کے رسول! میرا ایک پانچہ ٹخنوں سے نیچے ہو جاتا ہے
اور میں یہ ارادہ نہیں کرتا ہوں تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ آپ متکبرین میں سے نہیں ہیں۔
اسکی مزید وضاحت باحوالہ بھی ملاحظہ فرمائیے۔

وسبب استرخائه كونه ابي بكر رجلا احنى نحيفالا
يستمسك فإزاره يسترخي عن حقيقه. (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۲۹۵)
ترجمہ اور وضاحت ماقبل میں گزر چکی ہے۔

واخرج الطبراني بسند حسن عن ابن مسعود انه رأى اعرابياً
بصلي قد أسبل فقال المسبل في الصلاة ليس من الله في حل
ولا حرام (فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۲۹ کتاب اللباس)

ترجمہ: اور طبرانی کی روایت میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں
نے ایک دیہاتی کو دیکھا کہ اسکے نیچے نیچے ہیں اور وہ نماز پڑھ رہا ہے تو آپ نے فرمایا نماز
میں پانچے نیچے کرنے والا۔

عن مجاهد قال كان يقول من مس ازاره كعبه لم تقبل له
صلاة قال وقال زر: من مس ازاره الارض لم تقبل له صلاة،
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۲۷)

ترجمہ: امام مجاہد سے مروی ہے فرمایا کرتے تھے جسکی ازار (یا شلوار) ٹخنوں کو چھو لے تو
اسکی نماز قابل قبول نہیں ہوگی۔ اور فرمایا زر (ابن حبیش) نے کہ جسکی ازای زمین کو چھو لے
تو اسکی نماز قابل قبول نہ ہوگی (یعنی مردود ہوگی)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت جو ما قبل میں گزری ہے ”لا ينظر الله الخ“ اس روایت کے ذیل میں ملا علی قاری اپنی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں کہ ”ای نظر رحمة، فيكون الحديث محمولا على المستحل، او على الزجر او مقيدا بائتداء الامر، ويجوز ان يراد لا ينظر نظر لطف وعناية“ ”الی من جر ازاره بطرا“ ان تکبر او فرحا و طغیانا بالغی، قال ابن الملک و يفهم منه ان جرہ لغیر ذلک لا یکون حراما، لکنہ مکروہ کراهة تنزیہ. (مرقات ج ۸ ص ۱۲۸)

ترجمہ: نظر سے مراد نظر رحمت ہے پس اس حدیث کو محمول کیا جائے گا حلال سمجھنے والے پر یا زجر و تنبیہ پر یا مقید کیا جائیگا ابتداء حکم پر اور یہ بھی جائز ہے کہ نظر سے مراد نظر محبت اور نظر عنایت لی جائے اس شخص کی طرف جو اپنی ازار تکبر کے ساتھ (زمین سے) گھسیٹے، البتہ تکبر اترانا اور اکڑ خانی و سرکشی بالداری کی وجہ سے ہے یا یہ کہ بے پرواہی کی وجہ سے۔ اور ابن الملک فرماتے ہیں کہ اس سے پتہ چلا کہ پانچ گھسیٹنا اگر ان وجوہات کی بناء پر ہو تو حرام ہے ورنہ مکروہ ہے۔

ایک بات تو یہ کہ احناف کے نزدیک (حقتدین و متاخرین) سب کے نزدیک مکروہ کا اطلاق حرام ہی پر ہوتا ہے یعنی واجب ترک جیسا کہ امام محمد سے منقول ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری، ہدایہ) اور دوسرا یہ کہ اگر پانچ نیچے لٹکا نا تکبر و غیرہ کی وجہ سے نہیں ہے تو عذر کی وجہ سے ہوگا اور عذر کی وجہ سے پانچ نیچے کرنا تو بالاتفاق مباح ہے جیسے کوئی زخم ہو اور اس کو ڈھانپ کر رکھنا ضروری ہے مکیوں سے یا گرد و غبار سے بچانے کیلئے یا کوئی

الایف ہو۔

تیسرے یہ کہ حرمت کیلئے تکبر کی قید لگانا یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت آیا گیا ہے جبکہ سند ابی یعلیٰ میں خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک نوجوان کو بد بخت کہہ رہا ہے ہیں کہ اسکی ازار ٹخنوں سے نیچے ہے۔ روایت میں ہے:

قد اخرجہ ابو یعلیٰ فی مسنده ... سمعت خالد بن کيسان قال كنت مع عبد ابن عمرو رضي الله عنهما قاعدا، فمر لفتى بجر سبله فقال له: ادع هذا، ادع هذا الشقي، قال فدعوه قال: فقال له ارفع ازالاك قال: لفرعه الى فوق عقبه فقال ابن عمر هكلا الازر رسول الله صلى الله عليه وسلم او قال هكلا امرنا رسول الله ﷺ ان نلقوه (رواة كلهم رواة الصحيحين)

ترجمہ: امام ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں یہ روایت نقل کی ہے کہ راوی فرماتے ہیں میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک لڑکا پانچ گھسیٹتا ہوا گزر رہا تھا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اسکو بلاؤ، اس بد بخت کو بلاؤ، پس میں نے اسکو بلایا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا اپنی ازار اوپر کرو تو اس نے اپنی ازار اپنی چوڑی تک کر لی پھر فرمایا اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی ازار ہوتی ہے یا یوں فرمایا کہ اسی طرح ہمیں اللہ کے رسول ﷺ نے حکم دیا ہے کہ ہم اس طرح ازار پہنیں۔

یہاں روایت میں صراحت موجود ہے کہ پیغمبر ﷺ نے پانچ اوپر رکھنے کا حکم فرمایا ہے۔

قول فیصل:

اب حرف آخر اور کلام موثوق اور قول فیصل کے طور پر حضرت اقدس امام الہ محدث العالم حضرت مولانا انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ کا کلام اور اور ان کی شرح بنو ملاحظہ فرمائیں کہ جس سے تمام ترددات رفع ہو گئیں۔

قوله: "من جر ثوبه خيلاء" وجر الثوب ممنوع عندنا مطلقا، فهو اذن من احكام اللباس وقصر الشافعية النهي على قيد المخيلة، فان كان الجبر بدون التكبر، فهو جائز، واذن لا يكون الحديث من احكام اللباس، والا قرب ما ذهب اليه الحنفية، لان الخيلاء ممنوع في نفسه، ولا اختصاص له بالجبر، واما قوله ﷺ لا يكر: انك لست ممن يجز ازاره خيلاء، فلهيه تعليل بامر مناسب، وان لم يكن مناطا، فعلة الاباحه فيه عدم الاستمسك الا بالتعهد، الا انه زاد عليه بامر يفيد الاباحه، ويؤكدها ولعل المصنف ايضا يوافقنا، فانه اخرج الحديث في اللباس، وسؤال ابي بكر ايضا يزيد ما قلنا، فانه يدل على انه حمل النهي على العموم، ولو كان عنده قيد الخيلاء، مناطا للنهي، لما كان لسؤاله معنى والتعليل بامر مناسب طريق معهود ولنا ان نقول ايضا: ان جر الازار خيلاء ممنوع لمن يستمسك ازاره فليس المحط الخيلاء فقط. (فيض الباري ج ۳ ص ۳۷۳، ۳۷۴)

ترجمہ: پیغمبر ﷺ کا یہ فرمان کہ "جس نے اپنا کپڑا تکبر اگھسیٹا" فرمایا کہ کپڑا نیچے کرنا (مخنوں سے) ہمارے نزدیک مطلقاً منع ہے اور وہ ایک حکم ہے احکام لباس میں سے، اور شوافع نے نبی کو مقید کیا ہے تکبر کے ساتھ اگر تکبر نہ ہو تو جائز ہے۔ تو اس طرح کا حکم احکام لباس میں سے نہ ہوگا، اور سنت کے زیادہ قریب وہ بات ہے جس کی طرف احناف گئے ہیں، اسلئے کہ تکبر تو علیحدہ بذاتہ منع ہے اسکا تو کوئی تعلق ہی نہیں ہے (پانچے) گھسٹنے کے ساتھ، اور جہاں تک بات ہے رخصت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی کہ جو آپ نے فرمایا حضرت ابو بکر سے کہ آپ ان میں سے نہیں ہیں جو تکبر اپنے پانچے زمین سے گھسیٹتے ہیں، اس میں تعلیل یہ ہے کہ اباحت اس میں کنارہ نہ روکنے کی بغیر تعہد کے نہیں ہے یعنی جان بوجھ کر کرنے کی اجازت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بھی نہ تھی اور دوسرا یہ کہ اس میں جو حکم ہے وہ اباحت کا فائدہ دے رہا ہے جو کہ اس حکم اور بھی پختہ کر رہا ہے، امید ہے کہ مصنف رحمہ اللہ کا قول بھی ہمارے قول کے موافق ہو جائے کہ انہوں نے حدیث نکالی ہے کتاب اللباس میں اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا سوال پوچھنا بھی ہمارے قول کی تائید کر رہا ہے کہ اصل حکم منع کا ہے اسی وجہ سے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بوجہ خشیت کے سوال پوچھا، پس حضرت کا سوال کرنا ہی اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ جہازار میں نبی وارد ہوئی ہے اگر اس میں تکبر کی قید ہوتی تو سوال پوچھنا لغو ہو جاتا کیونکہ یہ بات تو اظہر من الشمس ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ میں تکبر کا شبہ بھی نہیں تھا۔

اور جہازار کا یہ حکم مردوں کیلئے ہے، عورتوں کیلئے نہیں ہے، ازار میں بہتر یہ ہے کہ وہ نصف ساق تک ہو اور مخنوں تک رکھنا جائز ہے، البتہ مخنئے کھلے رہنے چاہئیں، امام نسائی

رحمہ اللہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے اور امام حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے، اسکے الفاظ ہیں: "عن حذیفۃ قال قال رسول اللہ ﷺ موضع الازار الى انصاف"

النساقین والعصلة فان ابیت فاسفل فان ابیت فممن وزراء الساق ولا

حق للكعبین طی الازار" (سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۲ باب موضع الازار)

ترجمہ: تہ بند لٹکانے کی جگہ نصف پٹنڈی ہے، وہاں تک نہ ہو سکے تو کچھ نیچے رکھیں، اس پر بھی عمل نہ ہو سکے تو پٹنڈی کے آخر تک رکھیں اور ٹخنوں کا تہ بند میں کوئی حق نہیں۔

باب کی دوسری روایت میں ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک آدمی حلقہ (جوڑا)

پہنے ہوئے چار ہاتھ، عجب میں جٹا تھا، سر کے بالوں میں کنگھی کر رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس

کو وحشا دیا اور وہ قیامت تک اسی طرح دھنستا رہے گا۔

اس حدیث میں جس شخص کے زمین کے اندر قیامت تک دھنسنے کا ذکر ہے، کلاباڈی

نے کہا ہے اس سے مراد قارون ہے۔

وجزم الکلاباڈی فی معانی الاخبار بانہ قارون (فتح الباری ج ۱۱ ص ۲۳۲)

حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک ضعیف حدیث میں

بھی قارون کا نام آیا ہے۔ (فتح الباری ج ۱۱ ص ۲۳۳)

جس سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ اکڑ خانی اور تکبر کے ساتھ رہنے والے کی سزا

ایسی ہے کہ وہ قیامت تک زمین میں دھنستا چلا جائے،

جبکہ اس باب میں اسباب الازار کی دو احادیث میں سے ایک متعید ہے تکبر کے

ساتھ لٹکانے پر اور دوسری حدیث میں مطلقاً ممانعت ہے ان میں سے ہر دو کے درمیان پانچ اوپر کرنے کا حکم عام ہے نہ کہ رخصت اور ان میں سے ہر دو حدیث کا روئے سخن ممانعت اسباب ہے لہذا حکم عام کا لحاظ کرتے ہوئے مطلقاً حرمت اسباب الازار کا فتویٰ دینا ضروری ہے۔

اتنی صریح ممانعتیں اور وعیدوں کے باوجود بھی اسباب الازار کے مسئلہ کو معمولی اور

غیر مقصودہ سمجھنا یا یہ کہنا کہ اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا یہ پیغمبر آخر الزمان ﷺ کے

سامنے سینہ سپر ہونے والی بات اور نری حماقت ہے، اور اس طرح کے فتاویٰ جس سے صریح

قرآن و احادیث کی خلاف ورزی ہو وہ فتاوے ناقابل قبول اور ناقابل عمل ہیں۔

(مقدمہ فتاویٰ شام)

جس سنت کو پس پشت ڈالنے سے اللہ تعالیٰ نظر رحمت سے نہیں دیکھ رہا، جس اہم

مہم اطاعت کیلئے جناب نبی کریم ﷺ زمین میں بیٹھ گئے اور صحابی کے پیروں میں ہاتھ رکھ

کر مسئلہ سمجھا رہے ہیں، جس کے لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بوقت شہادت نو جوان صحابی کو

پانچ اوپر رکھنے کا حکم فرما رہے ہیں اور جس مسئلہ کی اہمیت دل میں بٹھانے کیلئے رسالت

مآب ﷺ نے صحابی سے تین مرتبہ وضو بھی کروایا اور نماز بھی سہ بارہ پڑھوائی؛ ایسے واجب جو

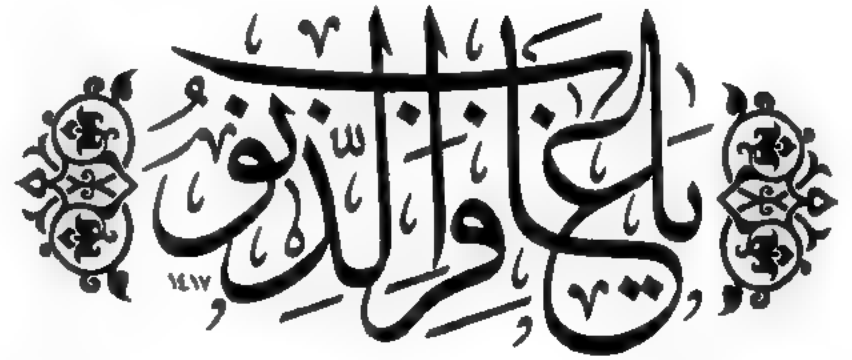
بالعمل فرض ہے باجماع امت اسکے بالمقابل فتویٰ دینا یا لوگوں کو اس سے دور کرنا اللہ کے

دین اور اسکے رسول کی تعلیمات کو سپرد خاک کرنے کے مترادف ہے۔ اور واضح دین دشمنی

کی علامت ہے۔

(واللہ اعلم بالصواب)

غزوات النبی ﷺ



جناب نبی کریم ﷺ کے غزوات اور ان کی تعداد و تفصیل

دہاں ہوئے۔ کچھ شرائط طے ہوئیں۔ اور وہ یہ کہ بنو ضمرہ مسلمانوں کے ساتھ نہ جنگ کریں گے اور نہ مسلمانوں کے خلاف کسی دشمن کی مدد کریں گے، اور ضرورت کے وقت مسلمانوں کی مدد کریں گے، اس سفر میں قتال کی نوبت نہیں آئی۔

غزوہ بواط :

آپ ﷺ کو بذریعہ وحی یہ معلوم ہوا کہ قریش کا ایک تجارتی قافلہ مکہ جا رہا ہے۔ اس لئے آپ ﷺ ماہ ربیع الاول ۲ھ یاربیع الثانی میں دو سو صحابہ کرام کو لے کر قریش کے اس قافلے پر حملہ کرنے کیلئے بواط کی طرف روانہ ہوئے اور سائب بن عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو جو سابقین اولین اور مہاجرین حبشہ میں سے ہیں مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا۔ قریش کے قافلہ میں ڈھائی ہزار اونٹ تھے اور امیہ بن خلف اور سوادی قریش کے تھے، جب وہاں پہنچا تو معلوم ہوا کہ قافلہ نکل چکا ہے، آپ ﷺ بغیر جنگ وجدال مدینہ منورہ واپس تشریف لائے۔

غزوہ عسیرہ :

اشاء جمادی الاولیٰ ۲ھ میں آپ نے دو سو مہاجرین کو لے کر قریش کے قافلے پر حملہ کرنے کے لئے عسیرہ کی طرف خروج فرمایا۔ جو بیع کے قریب ہے اور مدینہ میں ابوسلمہ بن عبدالاسد رضی اللہ عنہ کو اپنا قائم مقام مقرر فرمایا۔ اور سواری کیلئے تیس (۳۰) اونٹ تھے، جس پر صحابہ نوبت بہ نوبت سوار ہوتے تھے۔ وہاں پہنچنے سے کئی روز پہلے قافلہ نکل چکا تھا، آپ ﷺ بقیہ جمادی الاولیٰ اور جمادی الاخریٰ کے چند ایام وہیں قیام پزیر رہے، اور بنی

تعداد غزوات

موسیٰ بن عقبہ، محمد بن اسحاق، واقدی، ابن سعد، ابن جوزی، دمیاطی، نے غزوات کی تعداد ستائیس (۲۷) بتائی ہے۔

سعید بن مسیب سے چوبیس (۲۴)

حضرت جابر بن عبد اللہ سے اکیس (۲۱)

زید ابن ارقم رضی اللہ عنہ سے انیس (۱۹) کی تعداد مروی ہے۔

علامہ سیبلی فرماتے ہیں، وجہ اختلاف یہ ہے کہ بعض علماء نے چند غزوات کو قریب قریب اور ایک سفر میں ہونے کی وجہ سے ایک غزوہ شمار کیا اس لئے ان کے نزدیک غزوات کی تعداد کم رہی اور ممکن ہے کہ بعض کو بعض غزوات کا علم نہ ہوا ہو۔

پہلا غزوہ ابواء :

یہ پہلا غزوہ ہے جس میں آنحضرت ﷺ بہ نفس نفیس تشریف لے گئے۔ شروع صفر ۲ھ میں ساٹھ مہاجرین کو جن میں کوئی انصاری نہ تھا اپنے ہمراہ لے کر قافلہ قریش اور بنو ضمرہ پر حملہ کرنے کے لئے ابواء کی طرف روانہ ہوئے۔ سعد بن عبادہ کو مدینہ میں اپنا جانشین مقرر فرمایا۔ اس غزوہ میں جعندہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھا۔ جب آپ ﷺ ابواء پہنچے تو قریش کا قافلہ نکل چکا تھا۔ بنی ضمرہ کے سردار خثی بن عمرو سے صلح کر

مدن سے معاہدہ کر کے بغیر جنگ کے واپس ہوئے۔

علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ سب سے پہلا کونسا غزوہ پیش آیا۔ محمد بن اسحاق اور ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ سب سے پہلا غزوہ ابواء پھر یواط پھر مشیرہ اور اسی ترتیب کو امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صحیح بخاری میں اختیار فرمایا ہے، اور بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ پہلا غزوہ غزوہ مشیرہ ہے۔

غزوہ بدر اولیٰ :

غزوہ مشیرہ سے واپسی کے بعد تقریباً دس روز آپ ﷺ نے مدینہ منورہ میں قیام فرمایا ہوگا، کہ گزر بن جابر فہری نے مدینہ کی چہ گاہ پر شب و خون مارا اور لوگوں کی اونٹ اور بکریاں لے بھاگا۔ آپ ﷺ یہ خبر سنتے ہی اس کے تعاقب میں مقام سفوان تک گئے لیکن آپ ﷺ کے پہنچنے سے پہلے وہ وہاں سے نکل چکا تھا، اس لئے آپ ﷺ نے واپس مدینہ کی طرف مراجعت فرمائی، مقام سفوان بدر کے قریب ہے، اس لئے آپ ﷺ ان کے پیچھے بدر تک گئے، اس لئے اس غزوہ کو غزوہ بدر اولیٰ کہتے ہیں، اس وقت مدینہ میں آپ ﷺ نے اپنا نائب زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو بنایا تھا، گزر بن جابر بعد میں مسلمان ہوئے اور فتح مکہ میں شہید ہوئے۔

غزوہ بدر کبریٰ :

یہ غزوہ غزوات اسلام میں سب سے بڑا غزوہ ہے اس لئے کہ اسلام کی عزت و شوکت کی ابتداء اور کفر اور شرک کی ذلت کی ابتداء بھی اس غزوہ سے ہوئی۔ اور مسلمانوں کو

بے سروسامانی کی حالت میں اللہ تعالیٰ نے بہت بڑی فتح نصیب فرمائی، اور کفر اور شرک پر ایسی کاری ضرب لگی کہ کفر کی دماغ کی ہڈی چور چور ہو گئی میدان بدر جس کا شاہد عدل اب تک موجود ہے

شروع رمضان میں رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر ملی کہ ابوسفیان قریش کے قافلہ تجارت کو شام سے مکہ واپس لا رہا ہے جو مال و اسباب سے بھرا ہوا ہے، آپ ﷺ نے مسلمانوں کو جمع کر کے اس کی خبر دی اور فرمایا یہ قریش کا کاروان تجارت ہے جو مال و اسباب سے بھرا ہوا ہے تم اسکی طرف نکلو۔ مجب نہیں کہ اللہ تعالیٰ تم کو وہ قافلہ غنیمت میں عطا فرمائے، چونکہ جنگ و جدال اور قتل و قتال کا وہم گمان بھی نہ تھا اس لئے بلا کسی جنگی تیاری اور اہتمام کے نکل کھڑے ہوئے، ابوسفیان کو یہ اندیشہ لگا ہوا تھا۔ اور ہر راہ گیر سے آپ ﷺ کے حالات اور خبریں دریافت کرتا۔ یہاں تک کہ بعض مسافروں سے اس کو یہ خبر ملی کہ محمد ﷺ نے اپنے اصحاب کو تیرے قافلے کی طرف خروج کا حکم دیا ہے تو ابوسفیان نے اسی وقت مضمغم غفاری کو اجرت دے کر مکہ روانہ کیا اور کہا کہ قریش کو اطلاع دو کہ جس قدر ممکن ہو اپنے قافلے کی خبر لو اور اپنے سرمایہ کو بچانے کی کوشش کریں۔

آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کی روانگی :

چنانچہ بارہ (۱۲) رمضان المبارک کو رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے تین سو تیرہ یا چودہ یا پندرہ صحابہ آپ ﷺ کے ساتھ تھے۔ بے سروسامانی کا یہ عالم تھا کہ اتنی جماعت میں صرف دو گھوڑے اور ستر اونٹ تھے ایک گھوڑا حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ

کا اور ایک حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کا تھا۔ اور ایک ایک اونٹ دو دو تین تین آدمیوں میں شریک تھا، باری باری سواری کرتے تھے، ابولبابہؓ اور علیؓ رسول اللہ ﷺ کے شریک تھے۔
بہر ابی عبدہؓ پر پہنچ کر (جو مدینہ سے ایک میل کے فاصلے پر ہے) تمام جماعت کا معائنہ فرمایا جو کم عمر تھے ان کو واپس فرما دیا۔ مقام روحاء میں پہنچ کر ابولبابہ بن عبدالمہذر رضی اللہ عنہ کو مدینہ کا حاکم مقرر فرما کر واپس کیا۔

اس لشکر میں تین علم تھے ایک حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں دوسرا مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ اور تیسرا کسی انصاری کے ہاتھ میں تھا۔ جب مقام صفراء کے قریب پہنچے تو بسبس بن عمرو جہنی رضی اللہ عنہ اور عدی بن ابی الزغباء جہنی رضی اللہ عنہ کو قافلہ ابی سفیان کے تجسس کے لئے آگے روانہ کیا۔ ادھر جب مضمض غفاری ابوسفیان کا پیام لے کر مکہ پہنچا۔ تو تمام مکہ میں ہل چل مچ گئی۔ کیونکہ قریش کا کوئی مرد اور عورت ایسا نہ رہا تھا جس کا سرمایہ اس میں شریک نہ ہو۔ اس خبر کے سنتے ہی ایک ہزار آدمی پورے ساز و سامان کے ساتھ نکل کھڑے ہوئے ابو جہل اس لشکر کا سردار تھا۔ روحاء سے چل کر جب آپ مقام صفراء پر پہنچے تو بسبس رضی اللہ عنہ اور عدی رضی اللہ عنہ نے آکر آپ ﷺ کو قریش کی روانگی کی اطلاع دی۔ اس وقت آپ ﷺ نے تمام صحابہ کرام کو مشورے کے لئے جمع فرمایا، اور قریش کی روانگی کی خبر دی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سنتے ہی فوراً کھڑے ہو گئے اور نہایت خوبصورتی کے ساتھ اظہار جان فرمادی اور دل و جان سے اطاعت کیلئے کمر بستہ ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے بھی نہایت خوبصورتی کے ساتھ اظہار جان و ثناری فرمایا۔

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ کی جان ثار نہ تقریر:
یا رسول اللہ امض لما امرک بہ فنحن معک۔ واللہ ما نقول
لک کما قالت بنو اسرائیل لموسیٰ علیہ السلام اذهب انت
وربک فقل لا انا ہنا فا عدون ولكن اذهب انت وربک
لفقتلانا معکم مقاتلون
(حلیۃ الاولیاء لابن قیم حدیث ۵۷۸، تاریخ طبری ج ۲ ص ۱۳۰)

یا رسول اللہ جس چیز کا اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے اس کو انجام دیجئے ہم سب آپ کے ساتھ ہیں خدا کی قسم ہم بنی اسرائیل کی طرح یہ ہرگز نہ کہیں گے کہ اے موسیٰ تم اور تمہارا رب جا کر لڑو ہم تو یہیں بیٹھے ہیں۔ ہم بنی اسرائیل کے خلاف یہ کہیں گے کہ آپ اور آپ کا ہر دو کار جہاد و قتال کرے ہم بھی آپ کے ساتھ جہاد و قتال کریں گے۔ یہ ابن اسحاق کی روایت ہے اور بخاری کی روایت میں یہ الفاظ ہیں

”لا نقول کما قال قوم موسیٰ اذهب انت وربک فقاتلوا لکننا نفا
ئل عن یمینک وعن شما لک و بین یدیک وخلفک فراہبت
النبی ﷺ اشرق وجہہ وسره“ (بخاری شریف ج ۲ ص ۵۶۳)

ہم آپ کے دائیں اور بائیں آگے اور پیچھے سے لڑیں گے مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سب اصحاب نے متفقہ طور پر یہ کہا۔ یا رسول اللہ ہم بنی اسرائیل کی طرح نہ کہیں گے، ہم ہر حال میں آپ کے ساتھ ہیں۔

ادھر آپ ﷺ اپنے اصحاب کو لیکر بدر پہنچ گئے مگر قریش نے پہلے پہنچ کر پانی کے

چشمہ پر قبضہ کر لیا۔ بخلاف مسلمانوں کے نہ انکو پانی ملانہ مناسب جبکہ ریت یا میدان تھا لیکن حق تعالیٰ نے باران رحمت نازل فرمائی جس سے تمام ریت جم گئی اور مسلمانوں نے اپنے لئے پانی جمع کیا۔ جب صبح ہوئی تو آپ ﷺ نے لڑائی کی تیاری کی اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی رائے سے آپ ﷺ کے لئے ٹیلہ پر ایک چمپر بنایا گیا یہ چمپر ایک ایسے ٹیلے پر بنایا گیا جس پر کھڑے ہو کر تمام میدان کا رزار نظر آتا تھا۔ بعد ازاں آپ نے اصحاب کی صفوں کو سیدھا کیا اور کفار کی صفیں تیار تھیں ماہ رمضان المبارک کی سترہ تاریخ اور جمعہ کا دن ہے ایک طرف حق کی جماعت اور دوسری طرف باطل کی جماعت میدان فرقان کی طرف بڑھی۔ جب آنحضرت ﷺ نے قریش کی بڑی جماعت کو پورے ساز و سامان کے ساتھ میدان کی طرف بڑھتے ہوئے دیکھا تو اللہ تعالیٰ سے دعا کی۔

اللهم هذه قریش قد اقبلت بخيلا لها و فخرها تحادك و تكذب

رسولك اللهم فنصرک الذی وعدتني اللهم فاحتمهم الغداة

(تاریخ طبری ج ۲ ص ۱۳۵)

اے اللہ یہ قریش کا گروہ ہے جو تکبر اور غرور کے ساتھ مقابلہ کے لئے آیا ہے تیری مخالفت کرتا ہے اور تیرے بھیجے ہوئے پیغمبر کو جھٹلاتا ہے اے اللہ اپنی فتح و نصرت نازل فرما جس کا تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا، اور اے اللہ ان کو ہلاک کر۔

آغاز جنگ :

جب جنگ کا آغاز ہوا تو سب سے پہلے مشرکین میں سے عتبہ بن ربیعہ اپنے

بھائی شیبہ بن ربیعہ اور اپنے بیٹے ولید کو لے کر میدان میں آیا اور اپنا مبارز اور مقابل طلب کیا۔ لشکر اسلام میں سے تین اشخاص مقابلے کے لئے نکلے۔ عوف "معوذہ" پسران حارث اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ عتبہ نے پوچھا تم کون ہو انہوں نے کہا "رہط من الانصاء" "مگر وہ انصار میں سے ہیں عتبہ نے کہا" ہ لنا بکم من حاجة "ہم کو تم سے مطلب نہیں، ہم تو اپنی قوم سے لڑنا چاہتے ہیں اور آواز دی۔

"یا محمد اخرج الينا اكفاءنا من قومنا"

(سیرت حلبیہ ج ۲ ص ۲۰۱)

اے محمد ہماری قوم میں سے ہماری جوڑ کے ہم سے لڑنے کو بھیج

آنحضرت ﷺ نے انصار کو حکم دیا صف قتال کی طرف واپس آجائیں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ اور عبیدہ بن حارث رضی اللہ عنہ کو نام لے کر مقابلے کے لئے نکلنے کا حکم فرمایا جب یہ حضرات مقابلے کے لئے نکلے تو عتبہ نے کہا "نعم اكفاء كرام" ہاں تم ہمارے جوڑ اور برابر کے ہو اور محترم ہو۔ اس کے بعد جنگ شروع ہو گئی۔ ان اسلام کے شیردہوں نے ان تینوں کافروں کو جہنم کے کھاٹ اتار دیا۔ اور عبیدہ زخمی ہو گئے، ان تینوں کافروں کے قتل ہونے کے بعد میدان کا رزار گرم ہو گیا تو آپ ﷺ بارگاہ خداوندی میں دعا کے لئے ہاتھ پھیلائے،

اللهم انجز لی ما وعدتني اللهم ات ما وعدتني اللهم ان تهلك

هذه العصاة من اهل الاسلام لا تعبد فی الارض

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۳)

اے اللہ تو نے مجھ سے وعدہ کیا ہے پورا فرما اور اے اللہ اگر مسلمانوں کی یہ جماعت ہلاک ہوگئی تو پھر زمین میں تیری عبادت نہ ہوگی۔ دیر تک ہاتھ پھیلائے یہ دعا فرماتے رہے۔

اہل اسلام کی امداد کے لئے آسمان سے فرشتوں کا نزول :

مسلمانوں کی امداد کے لئے اول حق تعالیٰ نے ایک ہزار پھر تین ہزار اور پھر پانچ ہزار فرشتے اتارے، جنہوں نے مسلمانوں کے ساتھ ملکر جہاد کیا، اور قریش کے بڑے بڑے سردار اس جنگ میں مارے گئے۔

بجہ اللہ تعالیٰ فتح مبین پر لڑائی کا خاتمہ ہوا قریش کے ستر آدمی قتل اور ستر گرفتار ہوئے۔ مقتولین کی لاشوں کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے بدر کے کنویں میں ڈالنے کا حکم دیا۔ مگر امیہ بن خلف کی لاش اس قدر پھول گئی تھی کہ جب اسے اٹھانے کا ارادہ کیا تو اس کی لاش کے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے۔ اسکو وہیں مٹی میں دبا دیا گیا۔

بعد ازاں رسول اللہ ﷺ نے اس فتح مبین کی بشارت اور خوشخبری سننے کے لئے مدینہ منورہ کا صدر روانہ فرمائے اہل عالیہ کی طرف عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو اور اہل سافلہ کی طرف زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو روانہ فرمایا۔ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہ بشارت اس وقت ہمارے کانوں میں پہنچی جس وقت کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کی تدفین کر رہے تھے، ان کی حصار داری کے لئے آنحضرت ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو

مدینہ منورہ اتھا، اسی وجہ سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بدر میں شریک نہ ہو سکے، مگر چونکہ آنحضرت ﷺ کے حکم سے آپ مدینہ میں رہے تھے، اس لئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حکما بدر میں شریک تھے۔

مال غنیمت کی تقسیم :

فتح کے بعد آنحضرت ﷺ نے بدر میں تین روز قیام فرمایا، تین روز قیام کے بعد مدینہ منورہ کی طرف متوجہ ہوئے اور مال غنیمت عبد اللہ بن کعب رضی اللہ عنہ کے سپرد فرمایا اور مقام صفراء میں پہنچ کر مال غنیمت تقسیم فرمایا۔ اور قیدیوں کو مدینہ منورہ پہنچ کر صحابہ میں تقسیم فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا کہ قیدیوں کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک کرو۔ آٹھ صحابہ ایسے تھے جو اس غزوہ میں شریک نہ ہو سکے تھے لیکن اہل بدر میں شمار کئے گئے، آنحضرت ﷺ نے مال غنیمت میں سے ان کو حصہ عطا فرمایا۔ پھر آپ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کرنے بعد فدیہ لے کر قیدیوں کو چھوڑ دیا اور اس جنگ میں چودہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اہی شہید ہوئے۔

غزوہ قرقرۃ الکدر :

غزوہ بدر کی مراجعت کے بعد شروع شوال میں سلیم اور غطفان کے اجتماع کی خبر پا کر آپ ﷺ نے دو سو ساتھیوں کے ساتھ خروج فرمایا۔ جب آپ ﷺ چشمہ کدر پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ دشمنان اسلام پہلے سے آپ ﷺ کی خبر پا کر نکل چکے تھے۔ تین روز قیام فرما کر بغیر جنگ و جدال کے واپس آ گئے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں

سے آپ ﷺ نے ایک سریہ ان کے تعاقب میں روانہ فرمایا۔ جو غنیمت میں پانچ سواونٹ لے کر واپس ہوا۔

غزوہ بنی قینقاع : ۱۵ شوال یوم شنبہ ۲ھ

بنی قینقاع عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے برادری کے لوگ تھے نہایت شجاع اور بہادر تھے، زرگری کا کام کرتے تھے شوال کی پندرہ یا سولہ تاریخ کو بروز شنبہ رسول اللہ ﷺ ان کے بازار میں تشریف لے گئے اور سب کو جمع کر کے وعظ فرمایا

”يا معشر يهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة

واسلموا لکم قد عرفتم انی نبی مرسل تجدون ذلک فی کتابکم

و عهد اللہ الیکم“ (الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۶)

اے گروہ یہود اللہ سے ڈرو جیسے بدر میں قریش پر خدا کا عذاب نازل ہوا کہیں اسی طرح تم پر نازل نہ ہو۔ اسلام لے آؤ اس لئے کہ تحقیق تم خوب پہچانتے ہو کہ میں بالیقین اللہ کا نبی اور اس کا رسول ہوں جس کو تم اپنی کتابوں میں لکھا ہوا پاتے ہو۔ اور اللہ نے تم سے اس کا عہد لیا ہے۔

یہودیہ سنتے ہی مشتعل ہو گئے اور یہ جواب دیا کہ آپ اس غرہ میں ہرگز نہ رہنا کہ ایک ناواقف اور ناتجربہ کا قوم قریش سے مقابلہ میں آپ غالب آ گئے واللہ ہم سے مقابلہ ہو تو خوب معلوم ہو جائے گا۔

رسول اللہ ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تھے تو بنی قینقاع اور

بنی قریظہ اور بنو نضیر سے یہ معاہدہ ہوا تھا کہ ہم نہ آپ سے جنگ کریں گے اور نہ آپ کے ان کو کسی قسم کی مدد دیں گے مگر سب سے پہلے بھی بنی قینقاع نے عہد شکنی کی۔ اور جنگ لے لئے آمادہ ہو گئے۔

یہ لوگ مضافات مدینہ میں رہتے تھے رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ میں اپنے ہائے ابولبابہ بن عبد المذہب انصاری رضی اللہ عنہ کو مقرر فرما کر بنی قینقاع کی طرف خروج فرمایا۔ ان لوگوں نے قلعہ میں داخل ہو کر دروازہ بند کر لیا، رسول اللہ ﷺ نے پندرہ دن تک ان کا محاصرہ فرمایا، بالآخر مجبور ہو کر سولہویں روز یہ لوگ قلعہ سے اتر آئے چنانچہ اس المنا لعین عبد اللہ بن ابی سلول کی آہ و زاری کی وجہ سے قتل سے تو درگزر فرمایا مگر مال و اسباب لے کر جلا وطنی کا حکم دیا اور مال غنیمت لے کر مدینہ منورہ واپس ہوئے، ایک ٹمس خود لیا اور چار ٹمس غنمین پر تقسیم فرمایا۔ بدر کے بعد یہ پہلا ٹمس تھا جو رسول اللہ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے لیا۔

غزوہ سویق ۵ ذی الحجہ ۲ھ

بدر سے جب مشرکین کا شکست خوردہ لشکر مکہ پہنچا۔ تو ابوسفیان بن حرب نے یہ قسم کھائی کہ جب تک مدینہ پر حملہ نہ کر لوں گا اس وقت تک غسل جنابت نہ کروں گا چنانچہ اپنی قسم پوری کرنے کے لئے شروع ذی الحجہ میں دو سو (۲۰۰) سواروں کو لیکر مدینہ کی طرف روانہ ہوا مقام عریض میں پہنچ کر جو مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے ایک کھجور کے باغ میں محسے۔ وہاں دو شخص زراعت کے کام میں مصروف تھے ایک شخص انصار میں سے تھا اور

دوسرا اجیر تھا ان دونوں کو قتل کیا اور کچھ درخت جلائے اور سمجھے کہ ہماری قسم پوری ہو گئی۔ اور بھاگ گئے، آنحضرت ﷺ کو جب اس کا علم ہوا تو پانچ ذی الحجہ یوم یکشنبہ ۲۰۰ مہاجرین اور انصار کو لے کر ابوسفیان کے تعاقب میں روانہ ہوئے مگر کوئی ہاتھ نہ آیا یہ لوگ پہلے ہی نکل بھاگ گئے تھے، چلتے وقت بوجھ ہلکا کرنے کے لئے ستو کے جو تھیلے ہمراہ لائے تھے۔ وہ چھوڑ گئے تھے وہ سب مسلمانوں کو ہاتھ آئے اس لئے اس غزوہ کا نام غزوۃ السویق ہے یعنی ستو والا غزوہ۔

غزوۃ غطفان :

جس کو غزوۃ انمار اور غزوۃ ذی امر بھی کہتے ہیں۔ غزوۃ سویق سے واپسی کے بعد ذی الحجہ آپ ﷺ مدینہ منورہ ہی میں مقیم رہے۔ اسی دوران آپ کو یہ خبر پہنچی کہ بنی ثعلبہ اور بنی محارب (جو کہ قبلیہ غطفان کی شاخیں ہیں) نجد میں جمع ہو رہے ہیں اور ان کا ارادہ یہ ہے کہ اطراف مدینہ میں لوٹ ڈالیں اور دشور غطفانی ان کا سردار تھا ماہ محرم الحرام ۳ھ میں آپ ﷺ نے غطفان پر چڑھائی کی غرض سے نجد کی طرف خروج فرمایا اور مدینہ میں عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب مقرر فرمایا اور چار سو پچاس صحابہ آپ ﷺ کے ہمراہ تھے غطفانی آپ کی خبر سننے ہی پہاڑوں میں منتشر ہو گئے صرف بنی ثعلبہ کا ایک شخص ہاتھ آیا صحابہ اس کو پکڑ کر آپ ﷺ کی خدمت میں لائے آپ ﷺ نے اس کو اسلام کی دعوت دی اور وہ اسلام لے آیا، صفر کا پورا مہینہ وہیں گزارا، بلا جنگ و جدال کے ربیع الاول میں مدینہ تشریف لائے۔

غزوہ بخران :

ربیع الثانی ۳ھ میں آپ ﷺ کو یہ اطلاع ملی کہ مقام بخران جو حجاز کا معدن ہے وہاں بن سلیم اسلام کی مخالفت پر جمع ہو رہے ہیں، آپ ﷺ نے خبر پاتے ہی تین سو صحابہ کی معیت میں بخران کی طرف خروج فرمایا، اور مدینہ پر عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب مقرر فرمایا، وہ لوگ آپ ﷺ کے آنے کی اطلاع سننے ہی نکل بھاگے اور آپ ﷺ بغیر جنگ کے واپس مدینہ تشریف لائے۔

غزوہ واحد :

قریش مکہ جب بدر سے بری طرح شکست کھا کر مکہ واپس ہوئے تو یہ معلوم ہوا کہ وہ کاروان تجارت جس کو ابوسفیان ساحلی راستے سے بچا کر نکال لایا تھا وہ مع اصل سرما پہ اور زر منافع دارالندوہ میں بطور امانت محفوظ ہے۔ بدر کی اس شکست اور ذلت کا زخم ہر ایک شخص کے دل میں تھا جذبہ انتقام نے ہر شخص کا سینہ لبریز تھا سرداران قریش ایک مجلس میں جمع ہوئے کہ کاروان تجارت بطور امانت محفوظ ہے اس میں سے اصل سرمایہ تمام شرکاء پر بکدر حصص تقسیم کر دیا جائے اور زر منافع کلیہ محمد ﷺ سے جنگ کی تیاری میں صرف کیا جائے تاکہ ہم مسلمانوں سے اپنا بدلہ لے لیں۔ بیک آواز سب نے اس درخواست کو قبول کر لیا اور زر منافع پچاس ہزار دینار تھی وہ سب اس کام کے لئے جمع کر دیا گیا۔

غرض یہ کہ قریش نے خوب تیاری کی اور عورتوں کو بھی ہمراہ لیا تاکہ ۱۱ رجزیہ اشعار سے لڑنے والوں کی ہمت بڑھائیں اور بھاگنے والوں کو غیرت دلائیں۔ اسی طرح

تین ہزار آدمیوں کا لشکر جمع ہو گیا جن میں سے سات سو زرہ پوش تھے اور دو سو گھوڑے اور تین ہزار اونٹ اور پندرہ عورتیں ہمراہ تھیں یہ تین ہزار کا لشکر جہاں نہایت کروفر سے ابوسفیان بن حرب کی سرکردگی میں پانچ شوال ۳۰ھ کو مکہ سے روانہ ہوا۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اس وقت مکہ میں تھے یہ تمام حالات لکھ کر بنی کریم ﷺ کے پاس ایک تیز رو قاصد کے ہاتھ روانہ کئے اور قاصد کو یہ تاکید کی کہ تین دن کے اندر اندر کسی طرح آپ ﷺ کے پاس خط پہنچا دے۔

یہ خبر پاتے ہی آپ ﷺ نے حضرت انس اور منس رضی اللہ عنہما کو قریش کی خبر لینے کے لئے روانہ فرمایا۔ انہوں نے آکر یہ اطلاع دی کہ قریش کا لشکر کا مدینہ کے بالکل قریب آ پہنچا ہے۔ بعد ازاں حباب بن منذر گوان کا اندازہ کرنے کے لئے بھیجا حباب رضی اللہ عنہ نے آکر ٹھیک اندازہ اور صحیح تخمینہ سے اطلاع دی۔ جب صبح ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا اکابر مہاجرین اور انصار نے یہ مشورہ دیا کہ مدینہ ہی میں پناہ گزین ہو کر مقابلہ کیا جائے۔ لیکن رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، میں نے خواب دیکھا کہ میں ایک مضبوط زرہ میں ہوں اور ایک گائے ہے کہ ذبح کی جا رہی ہے جس کی تعبیر یہ ہے مدینہ بمنزلہ مضبوط زرہ کے ہے اور ذبح بقر سے اس طرف اشارہ ہے کہ میرے اصحاب میں سے کچھ لوگ شہید ہو جائیں گے۔ لہذا میری رائے مدینہ ہی میں قلعہ بند ہو کر مقابلہ کیا جائے اور خواب میں یہی دیکھا کہ میں نے تلوار کو ہلایا اس کے سامنے کا حصہ ٹوٹ گیا پھر اسی تلوار کو دوبارہ ہلایا تو وہ تلوار پہلے سے زیادہ عمدہ ہو گئی، اس المنا فقین عبداللہ بن ابی کی بھی رائے یہ تھی کہ مدینہ میں رہ کر ان کا مقابلہ کیا جائے۔ لیکن بعض فوجوان جو بدر میں شریک نہ

ہو سکے تھے، بعض اکابر صحابہ ان کی رائے یہ ہوئی کہ مدینہ سے باہر نکل کر ان پر حملہ کیا جائے۔ چنانچہ عصر کی نماز سے فارغ ہو کر آپ ﷺ حجرہ شریفہ میں تشریف لے گئے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ساتھ حجرہ میں گئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ دو زہریں پہن کر اور مسیح ہو کر باہر تشریف لے آئے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے غلطی سے خلاف مرضی مبارک اصرار کیا جو ہمارے لئے کسی طرح مناسب نہ تھا۔ آپ ﷺ صرف اپنی رائے پر عمل فرمائیں آپ نے فرمایا کسی بنی کے لئے یہ جائز نہیں کہ ہتھیار لگا کر اتار دے یہاں تک کہ وہ اللہ کے دشمنوں سے جنگ نہ کرے۔ اس کے بعد اشوال یوم جمعہ نماز عصر آپ ﷺ ایک ہزار جمعیت کے ساتھ مدینہ سے روانہ ہوئے آپ گھوڑے پر سوار تھے سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما زرہ پہنے ہوئے آپ ﷺ کے آگے آگے تھے۔ اور سب مسلمان آپ ﷺ کے دائیں اور بائیں چلتے تھے، جب آپ ﷺ لشکر اسلام کو لے کر احد کے قریب پہنچے تو اس المنا فقین عبداللہ بن ابی جو تین سو آدمیوں کی جماعت اپنے ہمراہ لایا تھا یہ کہہ کر واپس ہو گیا، کہ آپ نے میری رائے نہیں مانی۔ ہم بلا وجہ کیوں اپنی جانوں کو ہلاکت میں ڈالیں یہ جنگ نہیں ہے اگر ہم اس کو جنگ سمجھتے تو تمہارا ساتھ دیتے انہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ نَافَقُوا ۖ وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قَاتِلًا لَا اتَّبَعْنَاكُمْ ۚ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ
مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ۚ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ۚ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ۝ (سورہ آل عمران آیت ۱۶۷)

اب نبی کریم ﷺ کے ساتھ صرف سات سو صحابہ رہ گئے جن میں صرف سو آدمی زورہ پوش تھے اور سارے لشکر میں صرف دو گھوڑے تھے۔ ابھی آپ ﷺ مقام شخین ہی میں تھے کہ آفتاب غروب ہو گیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھائی، اور یہیں شب کو قیام فرمایا اور شب کے آخری حصہ میں آپ ﷺ نے کوچ فرمایا جب احد کے قریب پہنچے صبح کی نماز کا وقت ہو گیا۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دینے کا حکم دیا، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی آپ ﷺ نے نماز پڑھائی۔ نماز سے فارغ ہو کر لشکر کی جانب متوجہ ہوئے مدینہ کو سامنے اور احد کو پس پشت رکھ کر صفوں کو مرتب فرمایا۔ اس کے بعد پچاس تیر اندازوں کا ایک دستہ جبل احد کے پیچھے بٹھا دیا تاکہ قریش پشت سے حملہ نہ کر سکیں اور عبداللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ کو اس کا امیر مقرر فرمایا اور یہ حکم دیا کہ اگر ہم کو مشرکین پر غالب ہوتے دیکھو تب بھی یہاں سے نہ ہٹنا اور اگر مشرکین کو ہم پر غالب ہوتے دیکھو تب بھی اس جگہ سے نہ ہٹنا اور نہ ہماری مدد کے لئے آنا۔ قریش کا لشکر چار شبہ کو مدینہ پہنچ کر احد کے دامن میں پڑاؤ ڈال چکا تھا۔ جس کی تعداد تین ہزار تھی جن میں سات سو زورہ پوش اور دو سو گھوڑے اور تین ہزار اونٹ تھے اور پندرہ خواتین ہمراہ تھیں۔ اور قریش نے اپنے لشکر کے سینہ پر خالد بن ولید کو اور میسرہ پر عکرمہ بن ابی جہل کو اور پیادوں پر صفوان بن امیہ کو اور کہا جاتا ہے کہ عمرو بن العاص کو اور تیر اندازوں پر عبداللہ بن ربیعہ کو افسر مقرر کیا مگر بعد میں چل کر قریش کے یہ پانچوں امراء لشکر مشرف باسلام ہوئے رضی اللہ عنہم۔

چنانچہ جنگ کا آغاز ہوا قریش کی طرف سے سب سے پہلے میدان جنگ میں ابو

عامر کلہا جو زمانہ جاہلیت میں قبیلہ اوس کا سردار تھا اور لکار کر کہا یا معشر الاوس انا ابو عامر اے گروہ اوس میں ابو عامر ہوں خدا اوس کی آنکھیں ٹھنڈی کرے جنہوں نے فوراً ہی یہ جواب دیا اے خدا کے قاصق اور نافرمان خدا کبھی تیری آنکھیں ٹھنڈی نہ کرے یہ جواب سن کر ابو عامر واپس ہو گیا اور جا کر کہا میرے بعد میری قوم کی حالت بدل گئی۔ اس کے بعد دوسرا مبارز مشرکین کی طرف سے طلحہ بن ابی طلحہ میدان میں آیا اور مسلمانوں کو لکارا۔ مسلمانوں کی طرف سے حضرت علی رضی اللہ عنہ مقابلے کے لئے نکلے اور تلوار چلائی جس سے اس کا ہیر کٹ گیا اور منہ کے بل گر گیا اور ستر مکمل گیا حضرت علی رضی اللہ عنہ شرم کے مارے پیچھے ہٹ گئے۔ اسی طرح ان کے آدمیوں کو انفرادی مقابلے میں ناکامی ہوئی، اس کے بعد سباع بن عبدالعزّان نے کہا اهل من مبارذا ہے کوئی میرا مقابلہ کرنے والا۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ اسی کی طرف یہ کہتے ہوئے بڑھے اے سباع، اے عورتوں کی ختنہ کرنے والی عورت کے بچے تو اللہ اور اس کے رسول کا مقابلہ کرتا ہے یہ کہہ کر اس پر تلوار کا ایک وار کیا ایک ہی وار میں اس کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ وحشی حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی تاک میں ایک پتھر کے نیچے چھپا بیٹھا تھا جب حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ادھر سے گزرے تو وحشی نے پیچھے سے نیزہ مارا جو پار ہو گیا اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے جام شہادت نوش فرمایا۔

مسلمانوں کے دلیرانہ اور جان بازانہ حملوں سے قریش کے میدان جنگ سے ہیر اکٹڑ گئے اور ادھر ادھر منہ چھپا کر اور پشت دکھا کر بھاگنے لگے اور عورتیں بھی پریشان اور بد حواس ہو کر پہاڑوں کی طرف بھاگنے لگیں اور مسلمان مال غنیمت جمع کرنے میں مشغول ہو گئے۔ تیر اندازوں کی اس جماعت نے جو کہ درہ کی حفاظت کے لئے بٹھائی گئی تھی جب یہ

دیکھا کہ فتح ہو گئی اور مسلمان مال غنیمت جمع کرنے میں مشغول ہیں یہ بھی اسی طرح بڑھے ان کے امیر عبداللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ نے بہت روکا اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ تاکید فرمائی تھی کہ تم اس جگہ سے نہ ہٹنا۔ مگر ان لوگوں نے نہ مانا اور مرکز چھوڑ کر غنیمت جمع کرنے والی جماعت میں جا ملے۔ مرکز پر صرف عبداللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ اور دس آدمی رہ گئے حکم نبوی کے خلاف کرنا تھا کہ یکا یک فتح شکست سے بدل گئی خالد بن ولید نے جو اس وقت مشرکین کے میمنہ پر تھے درہ کو خالی دیکھ کر پشت پر سے حملہ کر دیا عبداللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ اور مع اپنے ساتھیوں کے شہید ہوئے۔

مشرکین کے اس ناگہانی اور یکبارگی حملہ سے مسلمانوں کی مصیبت درہم برہم ہو گئیں اور دشمنان خدا رسول اللہ ﷺ کے نزدیک آپہنچے۔ مسلمانوں کے علمبردار مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے آپ ﷺ نے علم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد کیا۔ چونکہ مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے مشابہ تھے اس لئے کسی شیطان نے یہ افواہ اڑادی کہا آنحضرت ﷺ شہید ہو گئے اس لئے تمام مسلمانوں میں اضطراب پھیل گیا اور اس خبر وحشت کے سنتے ہی سب کے سب بدحواس ہو گئے اور اس بدحواسی میں دوست اور دشمن کا بھی امتیاز نہ رہا اور آپس میں ایک دوسرے پر تلوار چلنے لگی۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے والد یمان رضی اللہ عنہ بھی اس کشمکش میں شہید ہوئے۔ عتبہ بن ابی وقاص نے موقع پا کر آنحضرت ﷺ پر ایک پتھر پھینکا جس سے نیچے کا دندان مبارک شہید اور نیچے کا لب مبارک زخمی ہوا۔ عبداللہ بن قتیہ جو قریش کا مشہور پہلوان تھا آپ پر اس زور سے حملہ کیا کہ رخسار مبارک زخمی ہوا اور خود کی دو کڑیاں رخسار مبارک میں گھس گئیں۔ عبداللہ بن شہاب زہری

نے پتھر مار کر پیشانی مبارک کو زخمی کیا چہرہ انور سے جب خون بہنے لگا۔ تو حضرت مالک بن ننان رضی اللہ عنہ نے تمام خون چوس کر چہرہ انور کو صاف کر دیا آپ ﷺ نے فرمایا تجھ کو جہنم کی آگ ہرگز نہ گئے گی۔

شہداء احد کی تجہیز و تکفین :

اس غزوہ میں ستر صحابہ کرام شہید ہوئے جن میں اکثر انصار تھے۔ بے سرو سامانی کا یہ عالم تھا کہ کفن کی چادر بھی پوری نہ تھی چنانچہ مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کے ساتھ یہی واقعہ پیش آیا کہ کفن کی چادر اس قدر چھوٹی تھی کہ سر اگر ڈھانکا جاتا تو پاؤں کھل جاتے تھے، اگر پاؤں ڈھکے جاتے تھے تو سر کھل جاتا تھا۔ بالاخر آپ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا۔ کہ سر ڈھانک کر دو اور پیروں پر اذخر (ایک گھاس ہوتی ہے خوشبودار) ڈال دو۔

یہی واقعہ سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی پیش آیا اور بعض کے لئے یہ بھی میسر نہ آیا دو دو آدمیوں کو ایک ہی چادر میں کفن دیا گیا۔ اور دو دو تین تین کو ملا کر ایک قبر میں دفن کیا گیا۔ بعض صحابہ نے یہ ارادہ کیا کہ اپنے عزیز شہیدوں کو مدینہ لے کر دفن کریں!!!! لیکن رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا۔ اور یہ حکم دیا کہ جہاں شہید ہوئے وہیں دفن کیئے جائیں۔

غزوہ حراء الاسد! ۱۶ شوال یوم یکشنبہ ۳ھ

قریش جب جنگ احد سے واپس ہوئے اور مدینہ سے چل کر مقام روحاء میں ٹھہرے تو یہ خیال آیا کہ کام ناتمام رہا۔ جب ہم محمد کے بہت سے اصحاب کو قتل کر چکے اور

بہت سوں کو زخمی کیا ہے۔ تو بہتر یہ ہے کہ دوبارہ مدینہ پر حملہ کیا جائے اور مسلمانوں کو ختم کر دیا جائے۔

آنحضرت ﷺ کو جب یہ بات معلوم ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اسی وقت بلال رضی اللہ عنہ کو بھیج کر تمام مدینہ میں منادی کرا دی کہ خروج کے لئے تیار ہو جائیں اور فقط وہی لوگ ہمراہ چلیں جو معرکہ احد میں شریک تھے۔ چنانچہ ۱۶ شوال یوم یکشنبہ کو مدینہ سے چل کر آپ ﷺ نے مقام حراء الاسد پر قیام فرمایا جو مدینے سے تقریباً آٹھ دس میل کے فاصلے پر ہے۔ قبیلہ خزاعہ کا سردار معبد خزاعی احد کی شکست کی خبر سن کر بغرض تعزیت آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔

آپ کے ان اصحاب کی تعزیت کی جو احد میں شہید ہوئے تھے۔ معبد آپ ﷺ سے رخصت ہو کر ابوسفیان سے جا کر ملا ابوسفیان نے اپنا خیال ظاہر کیا۔ کہ مدینہ پر دوبارہ حملہ کیا جائے۔ معبد نے کہا محمد تو بڑی عظیم الشان جماعت لے کر تمہارے مقابلے کے لئے نکلے ہیں ابوسفیان یہ سنتے ہی مکہ واپس ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے تین دن قیام فرما کر جمعہ کے روز مدینہ منورہ تشریف لائے۔

غزوہ بنی نضیر ربیع الاول ۳ھ

حضرت عمرو بن امیہ ضمری جب بیر معونہ سے واپس مدینہ آئے تو اور آپ کے باقی ساتھی شہید ہو گئے تھے۔ راستے میں بنی عامر کے دو مشرک ساتھ ہو لئے جو مقام قاتہ میں پہنچ کر ایک باغ میں سو گئے۔ تو عمرو بن امیہ نے یہ سمجھ کر کہ ان کے سردار عامر بن طفیل

۱۔ ستر مسلمان شہید کئے ہیں ان میں سے بعض کا انتقام لے لوں۔ اس نے ان دونوں کو قتل کر دیا۔ مدینہ پہنچ کر آپ نے یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کو بتایا آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے مالہ ہمارا عہد بیان تھا۔ چنانچہ آپ نے ان دونوں شخصوں کی دیت روانہ فرمائی۔

بنو نضیر بھی چونکہ بنو عامر کے حلیف تھے اس لئے از روئے معاہدہ دیت کا کچھ حصہ جو بنو نضیر کے ذمہ واجب الادا تھا اس سلسلہ میں آنحضرت ﷺ اس دیت میں امداد کی لڑیں سے بنو نضیر کے پاس تشریف لے گئے بعض صحابہ آپ ﷺ کے ہمراہ تھے آپ ﷺ ایک دیوار کے سایہ میں بیٹھ گئے بنو نضیر نے بظاہر خندہ پیشانی سے جواب دیا لیکن اندرونی یہ مشورہ کیا کہ ایک شخص چمت پر چڑھ کر اوپر سے ایک بھاری پتھر گرا دے تاکہ آپ کا کام ہی تمام ہو جائے۔ چنانچہ کچھ دیر نہ گزری کہ جبرائیل امینؑ وحی لے کر تشریف لائے اور آپ ﷺ کو ان کے مشورے سے مطلع کر دیا آپ ﷺ فوراً ہی وہاں سے آٹھ کر مدینہ تشریف لائے یہود کو جب آپ ﷺ کے چلے جانے کا علم ہوا تو بہت نادم ہوئے جب آپ ﷺ کی واپسی میں تاخیر ہوئی تو صحابہ آپ ﷺ کی تلاش میں مدینہ آئے آپ ﷺ نے یہود کی غداری سے مطلع فرمایا اور بنو نضیر پر حملہ کرنے کا حکم دیا۔ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو مدینہ کا حاکم مقرر فرما کر بنو نضیر کی طرف روانہ ہوئے اور جا کر ان کا محاصرہ کیا بنو نضیر اپنے قلعوں میں گھس کر دروازے بند کر لئے۔

مسلمانوں کے مقابلے میں آنے کی ان کو ہمت نہ ہوئی۔ پندرہ روز تک ان کو محاصرے میں رکھا اور ان کے باغوں اور درختوں کو کاٹنے اور جلانے کا حکم دیا۔ اور ان کو دس دن کی مہلت دی مدینہ خالی کرنے کی اور ان کو اجازت دی کہ جتنا مال لے جاسکتے ہیں

لے جاؤ۔ چنانچہ وہ مدینہ چھوڑ کر خیبر میں جا کر ٹھہرے، آپ ﷺ نے ان کا مال مہاجرین میں تقسیم فرمایا۔

غزوہ ذات الرقاع : جمادی الاول ۴ھ

جمادی الاولیٰ ۴ھ میں آپ ﷺ کو یہ اطلاع ملی کہ بنی محارب اور بنی نضلہ آپ ﷺ کے مقابلے میں لشکر جمع کر رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے چار سو صحابہ کی جماعت ہمراہ لے کر نجد کی طرف روانہ ہوئے جب آپ ﷺ نجد پہنچے تو کچھ لوگ قبیلہ غطفان کے ملے مگر لڑائی کی نوبت نہیں آئی آنحضرت ﷺ نے وہاں لوگوں کو صلاۃ الخوف پڑھائی۔

غزوہ بدر موعد : شعبان ۴ھ

غزوہ ذات الرقاع سے واپسی کے بعد آخر رجب تک آپ مدینہ ہی میں مقیم رہے احد سے واپسی کے وقت چونکہ ابوسفیان سے وعدہ ہو چکا تھا کہ آئندہ سال بدر میں لڑائی ہوگی۔ اس بناء پر آنحضرت ﷺ پندرہ سو صحابہ کو اپنے ہمراہ لے کر ماہ شعبان میں بدر کی طرف روانہ ہوئے بدر پہنچ کر آٹھ روز تک ابوسفیان کا انتظار فرمایا۔

ابوسفیان بھی اہل مکہ کو لے کر مر الظهران تک پہنچا لیکن مقابلہ کی ہمت نہ ہوئی، اور یہ کہہ کر واپس ہوا کہ یہ سال قحط اور گرانی کا ہے۔ آنحضرت ﷺ آٹھ روز انتظار کے بعد جب مقابلہ سے ناامید ہوئے تو بلا جنگ وجدال مدینہ واپس ہوئے۔

غزوہ دومۃ الجندل :

ماہ ربیع الاول میں آپ ﷺ کو یہ خبر ملی کہ دومۃ الجندل کے لوگ مدینہ پر حملہ کرنا

آجے ہیں۔ آپ ﷺ نے ایک ہزار صحابہ کی جماعت کو ہمراہ لے کر ۲۵ ربیع الاول ۵ھ ۱۱۱۱ھ الجندل کی طرف خروج فرمایا وہ لوگ خبر سنتے ہی منتشر ہو گئے۔ لہذا آپ بلا جدال اہل کے واپس ہوئے اور ۲۰ ربیع الثانی کو مدینہ میں داخل ہوئے۔

لڑوہ مرہ سیع یا بنی المصطلق شعبان یوم دوشنبہ ۵ھ

آنحضرت ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ حارث بن ابی ضرار سردار بنی المصطلق نے بہت سی جمع کی ہے اور مسلمانوں پر حملہ کرنے کی تیاری میں ہے آپ ﷺ نے بریدہ بن حصیب اہل رضی اللہ عنہ کو خبر لینے کے لئے روانہ فرمایا، حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نے آکر بیان کیا کہ خبر صحیح ہے آپ ﷺ نے صحابہ کو خروج کا حکم دیا صحابہ فوراً تیار ہو گئے تیس گھوڑے ہمراہ لئے اس مرتبہ مال غنیمت کے طمع میں منافقین کا بھی ایک کثیر گروہ ہمراہ ہوا مدینہ میں زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو اپنا قائم مقام مقرر فرمایا اور ازواج مطہرات میں سے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو ساتھ لیا اور دو شعبان کو مرہ سیع کی طرف راجع فرمایا۔ تیز رفتاری کے ساتھ چل کر ناگہاں ان پر حملہ کر دیا اس وقت وہ اہل اپنے مویشیوں کو پانی پلا رہے تھے حملہ کی تاب نہ لا سکے دس آدمی ان کے قتل ہوئے باقی مرد و عورت بچے اور بوڑھے سب گرفتار کر لئے گئے۔ مال و اسباب قبضے میں لے لیا دو ہزار اونٹ، اور پانچ ہزار بکریاں ہاتھ آئیں۔ اور دو سو گھرانے قید ہوئے۔ انہی قیدیوں میں سردار بنی المصطلق سردار بن ابی ضرار کی بیٹی جو یہ بھی تھیں۔ بعد میں حضرت جویریہ آنحضرت ﷺ کے عقد نکاح میں آئیں اس لئے سب کو آزاد کر دیا گیا اسی سفر سے واپسی

میں واقعہ لک پیش آیا۔

بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسی غزوہ سے واپسی پر آیت تیمم نازل ہوئی تھی۔

غزوہ خندق و احزاب :

اس غزوہ کا باعث اور سبب یہ ہوا کہ یہود بنو نضیر مدینہ سے نکالے گئے تو خیبر پہنچ کر اسلام کے خلاف سازشی جال کے تانے بانے بننے لگے۔ احد میں اول مسلمانوں کو شکست ہوئی بالآخر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی۔ تو استیصال اسلام کے لئے اس کی رگوں میں سازش کا خون دوڑنے لگا۔ قریش سے کہا یہی وقت ہے کہ اسلام کا خاتمہ کر دیا جائے قریش اس بات پر آمادہ ہو گئے، اگر گرد کے قبائل بنو اسد، بنو غطفان اور بنو سعد بھی تیار ہو گئے دس ہزار کا لشکر شجر اسلام کی جڑ کاٹنے کے ارادے سے مدینے کی طرف بڑھا۔ قریش کی تعداد چار ہزار تھی۔ اُن کے پاس تین سو گھوڑے اور پندرہ سواونٹ تھے، آنحضرت ﷺ کو اطلاع ملی۔ آپ ﷺ نے صحابہ سے مشورہ کیا جنگ کے بارے میں۔

خندق کھودنے کا مشورہ

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے فارس کے دفاعی جنگ کا طریقہ بتایا کہ مدینے کی جس جانب سے حملے کا خطرہ ہے اس جانب خندق کھودی جائے، یہ شام کی جانب کا حصہ تھا آنحضرت ﷺ نے خود خندق کے حدود متعین فرمائے، خندق کی گہرائی تقریباً ساڑھے پانچ گز اور لمبائی ساڑھے تین میل رکھی گئی۔ دس دس افراد کی جماعتیں بنا کر دس

اں گز زمین ہر آدمی کے ذمے لگائی گئی۔

یہ قحط کا زمانہ تھا، سردی کے دن تھے، ٹھنڈی ہواؤں کے جھونکے آرہے تھے، پیٹ ہاتھ باندھے ہوئے تین ہزار صحابہ کرام خندق کھود رہے تھے، جو جماعت اپنا حصہ مکمل کرتی اسیروں کے ساتھ شریک ہو جاتی۔ آنحضرت ﷺ خود بھی خندق کھود رہے ہیں۔ چھ دن میں خندق کی تکمیل کر کے کوہ سلع کے قریب قافلہ اسلام صف اراہ ہوا لشکر دندناتے ہوئے پہنچا۔ تو خندق نے استقبال کیا یہ استقبال ان کے لئے نیا بھی تھا اور پریشان کن بھی۔ طرفین سے حیران دازی شروع ہوئی بیس دن یا ایک ماہ تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ اللہ کی نصرت یوں آئی کی ابو غطفان کے سردار نعیم بن مسعود اسلام لے آیا اور ایسی تدبیر کی جس سے کفار کے لشکر میں بھڑک پڑ گئی۔ ادھر اس زور کی ہوا چلی کہ کفار کے خیموں کی طنائیں اکھڑ گئیں۔ چوہوں سے دھچکیاں الٹ گئیں سامان بکھر گئے۔ جس سے بدحواس ہو کر مہج کے پھوٹنے سے پہلے ہی کفار کا لشکر واپس مکہ روانہ ہو گیا یہ ۲۳ ذی القعدہ ۵ھ کو چار شنبہ کا واقعہ ہے اس غزوہ میں چھ مسلمان شہید ہوئے تین یا آٹھ کافر مارے گئے۔

غزوہ بنی قریظہ :

آنحضرت ﷺ غزوہ خندق سے صبح کی نماز کے بعد واپس ہوئے آپ ﷺ نے اور تمام مسلمانوں نے ہتھیار رکھول دیئے۔ جب ظہر کا وقت قریب آیا تو جبرائیل امین ایک فخر ہا سوار عمامہ باندھے ہوئے تشریف لائے اور آپ ﷺ سے مخاطب ہو کر کہا کیا آپ نے ہتھیار اتار دیئے آپ ﷺ نے فرمایا ہاں جبرائیل امین نے کہا کہ فرشتوں نے تو ابھی ہتھیار

نہیں کھولے اور نہ وہ ابھی واپس ہوئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بنی قریظہ کی طرف جانے کا حکم دیا اور میں خود بنو قریظہ کی طرف جا رہا ہوں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اعلان فرمایا کہ نماز عصر قریظہ میں پڑھنی ہے۔ تین ہزار کے لشکر نے بنو قریظہ کا محاصرہ کیا لشکر میں ۳۶ گھوڑے تھے پچیس دن محاصرہ جاری رہنے کے بعد حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فیصلے پر راضی ہو کر بنو قریظہ قلعوں سے اتر آئے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا فیصلہ تھا کہ ان کے مردوں کو قتل کیا جائے عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا جائے اور ان کا مال مسلمانوں میں تقسیم ہو کہ اس طرح چار سو یہودیوں کا سر قلم کیا گیا۔

غزوہ بنی لحيان :

یکم ربيع الاول ۶ھ کو آپ ﷺ خود بنفس نفیس عامر بن ثابت اور خبیب بن عدی اور دیگر شہداء و جمع کا بدلہ لینے کے لئے دو سو سواروں کو ہمراہ لے کر روانہ ہوئے بنو لحيان آپ ﷺ کی خبر پاتے ہی بھاگ کر پہاڑوں میں جا کر چھپے ایک دو روز یہاں قیام فرمایا اور اطراف و جوانب میں ہمیں روانہ کیں۔

غزوہ ذی قرد :

ذی قرد ایک چٹھے کا نام ہے جو بلاد عطفان کے قریب ہے یہ آنحضرت ﷺ کی اوثیوں کی چراگاہ تھی۔ عیینہ بن حصن فزاری نے چالیس سواروں کی ہمراہی میں اس چراگاہ پر چھا پہ مارا اور آپ کی اونٹنیاں پکڑ کر لے گئے۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے کو جو اونٹنیوں کی حفاظت پر متعین تھے قتل کر ڈالا اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی

واہی کو ساتھ لے گئے، حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ نے ان کا تعاقب کیا، دو ڈکراں کو والی کے ایک چشمہ پر جا پکڑا ان پر تیر برسائے یہاں تک کہ تمام اونٹنیاں ان سے چھڑالیں اور تین بیٹی چادریں ان سے الگ چھینیں۔ ان کے جانے بعد آنحضرت ﷺ پانچ سو یا سات سو آدمی لے کر روانہ ہوئے اور تیزی سے مسافت طے کر کے وہاں پہنچے اور آپ اپنے روانہ ہونے سے پہلے بھی چند سوار روانہ فرما چکے تھے ان لوگوں نے پہلے پہنچ کر ان کا مقابلہ کیا۔ دو آدمی مشرکین میں سے مارے گئے۔ اور مسلمانوں میں سے ایک شہید ہوئے۔ سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا، کہ اے اللہ کے رسول کہ میں ان کو لالاں جگہ پیسا چھوڑ آیا ہوں اگر سو آدمی مجھ کو مل جائیں تو سب کو گرفتار کر کے لاؤں۔ آپ ﷺ مسکرائے اور فرمایا، اے اکوع جب تو مشرکین پر قابو پالے تو نرمی کر مشرکین شکست کھا کر بھاگ گئے آنحضرت ﷺ پانچ روز قیام کے بعد مدینہ واپس روانہ ہوئے۔

سلح حدیبیہ :

حدیبیہ ایک کنویں کا نام ہے جس کے متصل ایک گاؤں آباد ہے جو اسی نام سے مشہور ہے۔ یہ گاؤں مکہ مکرمہ سے نو میل کے فاصلے پر ہے، ہیر کے دن یکم ذی القعدہ ۶ھ کو آنحضرت ﷺ عمرہ کی نیت سے مدینہ منورہ سے مکہ روانہ ہوئے اس سفر میں صحابہ کی تعداد تقریباً پندرہ سو تھی۔ لشکر اسلام نے ذوالخلفہ سے عمرے کا احرام باندھا بصر بن سفیان کو ہاسوس بنا کر آگے بھیجا، جنگ کا خیال نہ تھا کسی قسم کا سامان حرب اور سلاح جنگ ساتھ نہیں لیا۔ جب آپ ﷺ غدیر اشطاط پر پہنچے تو آپ ﷺ کے جاسوس نے آکر کو اطلاع دی کہ قریش

آپ ﷺ کے مقابلے پر نکل گئے ہیں، اور یہ عہد کیا ہے کہ آپ کو مکہ میں داخل نہ ہونے دیں گے، اور آپ ﷺ کے مقابلے میں آٹھ ہزار افراد مغربی جانب ”بلدح“ میں پڑاؤ ڈالے ہوئے ہیں۔ دو سو سواروں کے ساتھ خالد بن ولید ”مقام کراع النعمم“ کی گزرگاہ پر حملہ کے لئے تاک میں ہے، آنحضرت ﷺ نے راستہ تبدیل کر کے حدیبیہ میں جا کر قیام فرمایا۔ خالد بن ولید نے محسوس کیا کہ مسلمان راستہ تبدیل کر گئے ہیں تو قریش کو نئی صورت حال سے آگاہ کیا۔

حدیبیہ سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو آپ ﷺ نے قریش سے بات چیت کے لئے مکہ بھیجا، مشرکین مکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو مکہ میں روک لیا۔ ادھر یہ افواہ پھیل گئی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ گئے ہوئے دس ساتھی شہید کر دیئے گئے۔ جس کے بعد بیعت رضوان کا تاریخی واقعہ پیش آیا۔ بیعت رضوان کی خبر نے قریش کو مرعوب کر کے صلح پر آمادہ کیا، مصالحتی گفتگو کیلئے قریش نے سہل بن عمرو کو بھیجا، چند شرائط پر دس سال کے لئے صلح ہوئی، بیس یا ایک ماہ حدیبیہ میں قیام کرنے کے بعد اسلامی لشکر مدینہ منورہ کا رخ کیا۔ واپسی پر سورہ فتح نازل ہوئی قرآن نے صلح حدیبیہ کو فتح مبین قرار دیا۔

غزوہ خیبر محرم الحرام ۶ھ :

آپ ﷺ حدیبیہ سے واپس ہو کر مدینہ منورہ پہنچے اور ذی الحجہ اور محرم کے شروع میں آپ مدینہ ہی میں مقیم رہے۔ اس اثناء میں آنحضرت ﷺ کو یہ حکم ہوا کہ خیبر پر چڑھائی کریں جہاں فدا پر یہود آباد تھے جنہوں نے بد عہدی کر کے جنگ احزاب میں کفار مکہ کو

یہ پر حملہ کرنے کے لئے ابھارا تھا۔ اس لئے اب وقت ہے کہ ان کی طاقت کا خاتمہ ہو، لہذا آپ ﷺ محرم کے آخر کے ۱۷ھ میں سولہ سو صحابہ کو لیکر مدینہ سے ۹۶ میل پر شام کی طرف واقع خیبر کی طرف روانہ ہوئے اور ازواج مطہرات میں سے ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کے ساتھ تھیں۔

مدینہ میں آپ ﷺ نے حضرت سباع بن عرفطہ کو قائم مقام بنایا، رات کو خیبر پہنچے ملے کے لئے صبح کا انتظار تھا، صبح یہودی کام کرنے کے لئے نکلے آپ ﷺ کو دیکھا تو بھاگتے ہوئے پکارا ”محمد والحییس“ لشکر اسلام نے خیبر کے قلعوں کو محاصرہ کر لیا، اور بالترتیب قلعہ ناعم، قلعہ قموص، قلعہ صعب بن معاذ، قلعہ قلعہ فتح کیا، اس کے بعد قلعہ طح و سلام کا چودہ ان تک محاصرہ جاری رہا۔ مجبوراً یہود صلح پر آمادہ ہوئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا سونا چاندی اور ہارن حرب سب خیبر میں چھوڑ دو، یہود نے شرط قبول کی بعد میں آپ ﷺ سے درخواست لی کہ ہمیں خیبر میں ہی رہنے دیا جائے، باغات خیبر کی نصف پیداوار ہم آپ ﷺ کو دیں گے، آپ ﷺ نے اجازت دی غزوہ خیبر میں تقریباً چودہ پندرہ صحابہ شہید ہوئے اور ۹۳ یہودی مارے گئے، خیبر کی فہیمت میں گائے، بیل اور اونٹ اور کچھ سامان تھا۔ زمینوں کے ملاوہ جو سامان تھا اسکو آنحضرت ﷺ نے نص قرآنی کے مطابق تقسیم فرمایا۔

غزوہ موتہ :

موتہ ایک مقام کا نام ہے جو ملک شام میں علاقہ بقاء میں واقع ہے، آنحضرت ﷺ نے جب سلاطین اور امراء کے نام دعوت اسلام کے خطوط روانہ فرمائے تو حضرت

حارث بن عبید رضی اللہ عنہ کو دعوت اسلام کا خط دے کر قیصر روم کی جانب روانہ فرمایا۔ قیصر کے ماتحت بلقاء کارمیس شرجیل بن عمرو نے سفیر کو قتل کر دیا۔ ان کا قصاص لینے کے لئے تین ہزار کا لشکر حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی امارت میں روانہ فرمایا۔ شرجیل کو اطلاع ہوئی تو ایک لاکھ کا لشکر لے کر مقابلے کے لئے آیا۔ ہر قل مزید ایک لاکھ کے ساتھ خود پہنچا سو وہ کے میدان میں دونوں لشکر آمنے سامنے تھے اور جنگ شروع ہوئی، اس جنگ میں کفار کا شکست ہوئی اور وہ بھاگ گئے۔ اس غزوہ میں بارہ مسلمان شہید ہوئے۔

فتح مکہ رمضان المبارک ۸ھ

جس وقت قریش اور رسول اللہ ﷺ کے مابین حدیبیہ میں صلح ہوئی اور عہد و پیمان لکھا گیا تو اس وقت دیگر قبائل کو اختیار دیا گیا۔ جس کے عہد اور عقد میں چاہیں شامل ہو جائیں۔ تو بنو خزاعہ مسلمانوں کا اور بنو بکر قریش کا حلیف بن گیا تھا۔ ان دونوں قبیلوں میں قدیم زمانے سے دشمنی چلی آرہی تھی۔ بنو بکر نے بنو خزاعہ پر حملہ کیا قریش نے بنو بکر کی مدد کے شرائط صلح کی خلاف ورزی کر دی۔ بنو خزاعہ کے سردار مدینہ آ کر قریش کے معاہدہ صلح کی خلاف ورزی کی آنحضرت ﷺ کو شکایت کر دی۔ آپ نے قریش کو پیغام بھیجا کہ مقتولین خزاعہ کی دیت ادا کریں، یا بنو بکر کی معاہدے سے علیحدگی اختیار کریں، ورنہ صلح حدیبیہ کے منسوخ ہونے کا اعلان کر دیں، قریش نے صلح منسوخ ہونے کا اعلان کر دیا۔

آنحضرت ﷺ دس رمضان ۸ھ بروز چار شنبہ دس ہزار کا لشکر لے کر مکہ کی طرف روانہ ہوئے۔ ازواج مطہرات میں سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت

میونہ رضی اللہ عنہا ساتھ تھیں، رات کے وقت مکہ کے قریب مر الظہر ان میں سرداران قریش ابوسفیان بن حرب، بدیل بن ورقا اور حکیم بن حزام جو تحقیق حال کے لئے مکہ سے نکلے تھے پکڑے گئے۔ اگلے دن تک تینوں اسلام لے آئے تھے، صبح ہوئی تو دین اسلام کی پاسا لوں کا لشکر مکہ کی طرف بڑھا۔ آنحضرت ﷺ مقام کداء سے گزرتے ہوئے بالائی جانب سے کسی مزاحمت کا سامنا کئے بغیر داخل ہوئے۔ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ مکہ کی چٹائی جانب کدی سے مسلمانوں کی ایک جماعت کے ساتھ داخل ہوا چاہتے تھے، کہ قریش کے بعض اوباشوں نے مزاحمت کی جس میں دو مسلمان حضرت کرز بن جابر فہری رضی اللہ اور خنیس بن خالد رضی اللہ عنہ نے شہادت پائی۔

کفار کے بارہ یا چوبیس آدمی مارے گئے۔ رسول اللہ ﷺ سب سے پہلے حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے گھر گئے آٹھ رکعت نماز پڑھی پھر مسجد حرام آئے، طواف کیا حرم میں رکھے ہوئے تین سو ساٹھ (۳۶۰) بتوں اور بیت اللہ کے اندر سے تصویروں کو صاف کیا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو ساتھ لیکر کعبہ کے اندر گئے اور تکبیر کے مقدس زم زموں سے اس کی فضاؤں کو منور کیا۔ باہر نکل کر خطبہ دیا اور قریش سے نفرتوں کا انتقام لینے کے بجائے سب کیلئے آزادی کا پروانہ جاری کیا۔ یہ بیس رمضان اور جمعہ کا دن تھا، تھوڑی دیر بعد نماز ظہر کیلئے باب کعبہ سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے روح پرور آواز کی صدائیں بلند ہو رہی تھیں، ظہر کے بعد عام بیعت شروع ہوئی، ہفتہ ۵ شوال تک آپ یہاں رہے، ۶ شوال کو آپ ﷺ جنین کیلئے روانہ ہوئے۔

غزوہ حنین وادطاؤس طائف!

حنین مکہ اور طائف کے درمیان ایک مقام کا نام ہے جہاں قبائل ہوازن اور ثقیف آباد تھے۔ فتح مکہ کی خبر سن کر ہوازن وثقیف نے باہمی مشورہ کیا کہ مسلمانوں پر حملہ کر دیں۔ دونوں قبیلوں کے بیس ہزار افراد مالک بن عوف کی زیر قیادت وادی حنین پہنچے۔ آپ ﷺ کو خبر ملی تو حضرت عبداللہ بن ابی حدرد الاسلمی رضی اللہ عنہ کو صورت حال معلوم کرنے بھیجا، انہوں نے آکر لشکر ہوازن وثقیف کی اطلاع دی۔ ۶ شوال ہفتہ ۸ھ کو بارہ ہزار کا لشکر لیکر آنحضرت ﷺ حنین کی طرف روانہ ہوئے لشکر اسلام شب چار شنبہ کو وادی حنین سے گزر رہا تھا کہ اچانک گھائیوں میں چھپے ہوئے ثقیف دھوازن کے ہزاروں نوجوان لشکر پر ٹوٹ پڑے شروع میں مسلمان پہپاتے لیکن سرور دو عالم ﷺ کھسان کی جنگ میں اپنی جگہ ثابت قدم تھے۔ زبان مبارک سے نبوت کا جلال اعلان کر رہا تھا۔

انا النبی لا کذب انا ابن عبدالمطلب

(بخاری شریف ج ۱ ص ۴۰۱)

حضرت عباس رضی اللہ عنہ سمیت چند صحابہ کو حکم ہوا کہ انصار و مہاجرین کو آواز دو پہل بھر میں اسلامی لشکر دیوانہ وار پلٹ کر حملہ آور ہوا تو کچھ دیر بعد میدان صاف ہو گیا۔ دشمن کے ستر آدمی مارے گئے، چھ ہزار کے قریب قید ہوئے جو بیس ہزار اونٹ چالیس ہزار بکریاں اور چار ہزار اوقیہ چاندی مال غنیمت میں ملی۔

حنین کی شکست خوردہ فوج کا ایک حصہ اوطاس اور ایک حصہ طائف چلا گیا۔ سرور

دو عالم ﷺ نے حضرت ابو عامر کی زیر قیادت ایک جماعت اوطاس کی طرف روانہ کی۔ اوطاس میں مسلمانوں نے فتح حاصل کی، طائف کا محاصرہ پندرہ، سترہ، اٹھارہ، یا بیس دن تک جاری رہا، بارہ مسلمانوں نے شہادت پائی تاہم قلعہ فتح نہ ہو سکا۔ ثقیف کیلئے ہدایت کی دعا کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے محاصرہ اٹھالیا۔ پانچ ذی قعدہ آپ ہجرانہ پہنچے، جہاں حنین کے قیدی اور مال غنیمت جمع تھا۔ دس دن سے زیادہ آپ ﷺ نے انتظار کیا کہ شاید ہوازن وثقیف اپنے قیدی چھڑانے آئیں جب کوئی نہ آیا تو اسیران جنگ سمیت مال غنیمت تقسیم کیا گیا۔

تقسیم غنائم کے بعد وفد ہوازن تائب ہو کر آیا آنحضرت ﷺ نے صحابہ سے ان کے قیدی واپس کرنے کی سفارش کی تمام صحابہ نے چھ ہزار قیدیوں کو بیک وقت آزاد کر دیا۔ ۱۸ ذی قعدہ بروز چار شنبہ آپ ﷺ نے ہجرانہ سے عمرے کا احرام باندھا، عمرہ کر کے مدینہ منورہ واپس ہوئے اور ۲ ذی قعدہ کو مدینہ پہنچے۔ ۱۸ رمضان ۸ھ کو فتح مکہ کے ارادے سے نکلے تھے، دو ماہ سولہ دن کے بعد واپسی عمل میں آئی۔

غزوہ تبوک :

انجیش بلقاء تک آ گیا ہے۔ اطلاع ملے ہی آپ ﷺ نے پیش قدمی کر کے مقابلہ کیلئے جانے کا اعلان کیا۔ موسم گرمی کا تھا، زمانہ فصلوں کی کٹائی کا تھا۔ قحط و فاقہ عام تھا، سفر دور کا تھا اور مقابلہ وقت کی سب سے بڑی سلطنت روم سے تھا، لیکن اللہ نے اپنے نبی کی صحبت کیلئے ان ہی سعادتمند جانبازوں کا انتخاب کیا جو اس صحبت کی قدر جانتے تھے۔

ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر مال حاضر کیا۔ بہت سے مخلصین جانے کیلئے بے تاب تھے لیکن زاد سرفاس نہ تھا۔ آنحضرت ﷺ کے پاس آئے۔ آپ کہاں سے لاتے واپس ہوتے ہوئے روئے اور درد سے روئے کہ آپ کا دل بھر بھرا آیا

تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ (توبہ آیت ۹۲)

رجب ۹ء بروز جمعرات آنحضرت ﷺ تیس ہزار فوج لیکر لکھنؤ میں دس ہزار گھوڑے تھے مومنین مخلصین سمعاً و طاعت کہہ کر جان و مال سے تیاری میں مصروف ہو گئے سب سے پہلے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کل مال لا کر آپ ﷺ کے سامنے پیش کر دیا جس کی مقدار چار ہزار درہم تھی آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کیا اہل و عیال کے لئے کچھ چھوڑا ہے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا صرف اللہ اور اس کے رسول کی محبت کو اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے نصف مال پیش کیا حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے دو سو اوقیہ چاندی لا کر حاضر کی حضرت عاصم بن عدی رضی اللہ عنہ نے ستر دس کھجوریں پیش کیں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے تین سو اونٹ مع ساز و سامان کے اور ایک ہزار دینار لا کر بارگاہ نبوی میں پیش کئے آپ ﷺ نہایت مسرور ہوئے بار بار ان کو پلٹتے تھے اور یہ فرماتے جاتے تھے کہ اس عمل صالح کے بعد عثمان کو کوئی عمل ضرر نہیں پہنچا سکے گا اے اللہ میں عثمان سے راضی ہوا تو بھی اس سے راضی ہو جا۔ پندرہ دن سفر کرنے کے بعد تبوک پہنچا۔ مقابلے پر کوئی نہیں آیا تبوک پر قیام کے دوران آس پاس کی ریاستوں میں مہمیں روانہ کی گئیں۔ جو کامیاب لوٹیں۔ اہل جریا، اہل اذرخ، اور ایلیہ کے فرمانروا نے حاضر خدمت ہو کر صلح کی اور جزیہ دینا منظور کیا آپ ﷺ نے ان کو صلح نامہ لکھ کر عطا فرمایا۔

اسی مقام سے آپ ﷺ نے خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو چار سو بیس سواروں کیساتھ اکیدر کی طرف روانہ فرمایا جو ہر قل کی طرف سے دومتہ الجندل کا حاکم اور فرمانروا تھا آپ ﷺ نے روانگی کے وقت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے یہ فرمایا کہ وہ تم کو شکار کھیلتا ہوا ملے گا اس کو قتل نہ کرنا گرفتار کر کے میرے پاس لے آنا ہاں اگر وہ اگر انکار کر دے تو قتل کر دینا خالد چاندنی رات میں پہنچے گرمی کا موسم تھا ایکدر اور اس کی بیوی قلعہ کے فیصل پر بیٹھے ہوئے گانا سن رہے تھے اچانک ایک نیل گائے نے قلعہ کے پھاٹک سے آکر کلر ماری ایکدر فوراً ہی مع اپنے بھائی اور چند عزیزوں کے شکار کیلئے اُتر اور گھوڑوں پر سوار ہو کر اس کے پیچھے دوڑے تھوڑے ہی دور نکلے تھے کہ خالد بن ولید آپ ﷺ کی بھائی حسان نے مقابلہ کیا اور وہ مارا گیا اور ایکدر جو شکار کرنے کیلئے نکلا تھا وہ خود خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کا شکار ہو گیا۔ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے کہا میں تم کو قتل سے بچا دے سکتا ہوں بشرطیکہ تم میرے ساتھ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہونا منظور کرو۔ ایکدر نے اس کو منظور کیا، خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ایکدر کو لیکر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ایکدر نے دو ہزار اونٹ اور آٹھ سو گھوڑے اور چار سو زربیں اور چار سو نیزیں دیکر صلح کی۔

وفات النبی ﷺ

یہ دو شنبہ کا روز ہے جس میں آپ ﷺ نے اس عالم فانی سے عالم جاودانی کی طرف رحلت فرمائی اور رفیق اعلیٰ سے جا ملے اسی دو شنبہ کی صبح کو آپ ﷺ نے حجرہ کا پردہ اٹھایا اور دیکھا کہ لوگ صف ہائے صبح کی نماز میں مشغول ہیں صحابہ کرام رضی اللہ

عنہم کو دیکھ کر آپ ﷺ کے چہرہ انور کا یہ حال تھا گویا کہ مصحف شریف کا ایک ورق ہے یعنی سفید ہو گیا ہے اور صحابہ کی فرط مسرت سے یہ حالت کہ کہیں نماز نہ توڑ ڈالیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ارادہ کیا کہ پیچھے ہٹیں آپ ﷺ نے اشارہ سے فرمایا کہ نماز پوری کرو ضعف اور ناتوانی کی وجہ سے آپ ﷺ زیادہ کھڑے نہ ہو سکے حجرہ کا پردہ ڈال دیا اور اندر تشریف لے گئے۔ (رواہ البخاری ج ۲ ص ۶۳۰ باب مرض النبی ﷺ)

آنحضرت ﷺ کا پردہ اٹھا کر نمازیوں کی طرف دیکھتا یہ چہرہ انور کی آخری جلوہ افروزی تھی اور صحابہ کرام کیلئے جمال نبوت کی آخری زیارت کا آخری موقع تھا۔ عشاق کی زبان حال یہ شعر پڑھ رہی تھی۔

و كنت ارى كالموت من بين ساعة فكيف بين كان موعد الحشر
میں تو ایک گھڑی ہی کی جدائی کو موت سمجھتا تھا پس اس جدائی کا کیا پوچھنا کہ جہاں لقاء کا وعدہ حشر کے بعد ہو۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جب صبح کی نماز سے فارغ ہوئے تو سیدھے حجرہ مبارک میں گئے اور آپ ﷺ کو دیکھ کر عائشہ صدیقہ سے کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ رسول ﷺ کو اب سکون ہے، جو کرب اور بے چینی پہلے تھی وہ اب جاتی رہی، اور چونکہ یہ دن حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی دو بیویوں میں اس بیوی کی نوبت کا دن تھا جو مدینہ سے ایک کوس کے فاصلے پر رہتی تھیں، آنحضرت ﷺ سے اجازت لیکر وہاں چلے گئے۔

(البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۸۰)

ابو اسحاق کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا! یا

یا اللہ میں دیکھتا ہوں کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی نعمت اور فضل سے اچھی حالت میں صبح کی ہے اور آج میری ایک بیوی حبیبہ بنت خارجہ کی نوبت کا دن ہے اگر اجازت ہو تو وہاں ہواؤں آپ ﷺ نے فرمایا ہاں چلے جاؤ۔ اور دوسرے لوگوں کو جب یہ معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو سکون ہے تو وہ بھی اپنے گھروں کو واپس گئے۔ حضرت علیؑ حجرے مبارک سے باہر آئے لوگوں نے آپ کے مزاج دریافت کئے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا بھلا اللہ آپ اچھے ہیں لوگ مطمئن ہو کر منتشر ہو گئے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کے کہا اے علیؑ خدا کی قسم تین دن کے بعد تو عبد العصاء رانچی کا غلام ہوگا یعنی اور کوئی حاکم ہوگا اور تم اس کے محکوم ہو گے خدا کی قسم میں یہ سمجھتا ہوں کہ رسول ﷺ اس ہماری میں وفات پائیں گے بہتر ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ سے اس بارہ میں دریافت کر لیں کہ آپ کے بعد کون خلیفہ ہوگا اگر ہم میں سے ہوگا تو معلوم ہو جائے گا ورنہ آپ اس کو ہمارے بارے میں وصیت فرمادیں گے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے متعلق انکار فرمادے تو پھر ہم ہمیشہ کیلئے اس سے محروم ہو جائیں گے، خدا کی قسم میں آپ سے اس بارے میں ایک حرف بھی نہ کہوں گا۔

(البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۲۲۷)

عالم نزع

لوگ تو یہ سمجھ کر کہ آپ ﷺ کو افاقہ اور سکون ہے منتشر ہو گئے کچھ دیر نہ گزری تھی کہ عالم نزع شروع ہو گیا ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے آغوش میں سر رکھ کر

لیٹ گئے اتنے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ عنہما ہاتھ میں مسواک لئے آگئے آپ ﷺ ان کی طرف دیکھنے لگے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ کیلئے مسواک لے لوں آپ ﷺ نے اشارہ فرمایا ہاں میں نے کہا کہ اس کو نرم کروں آپ ﷺ نے اشارہ سے فرمایا ہاں میں نے چبا کر مسواک آپ ﷺ کو دی اسی وجہ سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ بطور فخر اور بطور تحدیث بالعمۃ یہ کہا کرتی تھیں کہ اللہ تعالیٰ نے آخر وقت میں میرا آب دہن آپ ﷺ کے آب دہن کیساتھ ملا دیا اور آپ ﷺ کی وفات میرے حجرے میں میری نوبت کے دن میں میرے سینہ اور منہ کی درمیان ہوئی۔

فائدہ

ملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مشائخ طریقت سے نقل کیا ہے کہ جو شخص مسواک پر مواظبت کرے تو مرتے وقت اس کی زبان پر کلمہ شہادت جاری ہو جاتا ہے، اور انبیوں کھانے والے کی زبان پر جاری نہ ہوگا۔

آپ ﷺ کے پاس پانی کا ایک پیالہ رکھا ہوا تھا درد سے جیاب ہو کر بار بار ہاتھ اس پیالے میں ڈالتے اور منہ پر پھیر لیتے اور یہ کہتے جاتے تھے۔ لا الہ الا اللہ ان الموت سکرات، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں بے شک موت کی بڑی سختیاں ہیں ہر چہمت کی طرف دیکھا اور ہاتھ اٹھا کر یہ فرمایا۔ اللہم الرفیق الاعلیٰ (بخاری شریف ج ۲ ص ۶۳۱)، اے اللہ میرے رفیق اعلیٰ میں جانا چاہتا ہوں، یعنی حظیرۃ القدس جو انبیاء اور مرسلین کا مسکن ہے وہاں جانا چاہتا ہوں۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں بار بار آپ

۱۰۱۔ سن چکی تھی کہ کسی پیغمبر کی روح اس وقت تک قبض نہیں کی جاتی کہ جب تک اس کا ام جنت میں اس کو دکھلا نہ دیا جائے اور اس کو اختیار نہ دیا جائے کہ دنیا و آخرت میں سے ما چاہے اختیار کرے۔

جس وقت آپ ﷺ کی زبان سے یہ کلمات نکلے میں اسی وقت سمجھ گئی کہ اب آپ ﷺ ام میں نہ رہیں گئے آپ ﷺ نے ملاء اعلیٰ اور قرب خداوندی کو اختیار کر لیا ہے، الغرض آپ ﷺ کی زبان مبارک سے یہ کلمات نکلے۔ اللہم الرفیق الاعلیٰ، اور روح مبارک اے اہل اکو پر واز کر گئی، اور دست مبارک نیچے گر دیا۔

انا للہ وانا الیہ راجعون، انا للہ وانا الیہ راجعون، انا للہ وانا الیہ راجعون

تاریخ وفات

رسول اللہ ﷺ کے عالم فانی سے عالم آخرت کی طرف رحلت کا واقعہ جس نے دنیا و اہل و رسالت کے فیوض و برکات اور وحی ربانی کے انوار تجلیات سے محروم کر دیا بروز ۱۱۔ دوپہر کے وقت (۱۲) بارہ ربیع الاول کو پیش آیا۔

مسلے میں مختلف اقوال

اس میں تو کسی کو اختلاف نہیں کہ آپ ﷺ کی وفات ماہ ربیع الاول میں بروز ۱۱۔ کو ہوئی اختلاف دو امر میں ہے ایک یہ کہ کس وقت وفات ہوئی دوسرے اس امر میں ربیع الاول کی کونسی تاریخ تھی۔

مغازی، ابن اسحاق میں ہے کہ چاشت کے وقت آپ ﷺ کا وصال ہوا اور

مغازی موسیٰ بن عقبہ میں زہری اور عروۃ بن زبیر سے مروی ہے کہ زوال کے وقت وہ ہوا یہی روایت زیادہ صحیح اور یہ اختلاف معمولی اختلاف ہے چاشت اور زوال میں کوئی اہل فصل نہیں البتہ تاریخ وفات میں اختلاف شدید ہے مشہور قول کی بنا پر بارہ (۱۲) ربیع الاول کو وفات ہوئی موسیٰ بن عقبہ اور لیث بن سعد اور خوارزمی نے یکم ربیع الاول کو تاریخ واپس بتلایا ہے اور کلبی اور ابو یوسف نے دوم ربیع الاول تاریخ وصال قرار دی ہے۔

علامہ سیبکی رحمہ اللہ نے روضۃ الانف میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے بخاری میں اس قول کو رائج قرار دیا۔ (فتح الباری ج ۸ ص ۳۷۳، ۳۷۴)

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے البدایہ والنہایہ میں جناب نبی کریم ﷺ کے ارتحال سے متعلق کئی اقوال نقل فرمائے ہیں: سلیمان بن طرخان التمیمی فرماتے ہیں کہ ۲۰ صفر کی رات میں علیل ہوئے اور آپ کی علالت تب شروع ہوئی جب آپ اپنی ریحانہ کے یہاں تھے اور آپ کے مرض وفات کا پہلا دن ہفتہ تھا اور آپ کی وفات ۲۱ دن بروز پیر دوم ربیع الاول کو ہوئی۔

اور واقدی رحمہ اللہ کی یہ رائے ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ بروز بدھ اٹھارہ یا ۱۱ صفر میں علیل ہوئے ۱۱ھ میں بایں وقت آنجناب ﷺ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس آپ کی تمام ازواج مطہرات جمع تھیں اور آپ روز بیمار رہے اور بروز پیر دوم ربیع الاول کو آپ کا وصال ہو گیا۔

مگر واقدی رحمہ اللہ کا قول رائج یہ ہے کہ آپ کا مرض وفات بروز بدھ ۲۸ صفر شروع ہوا اور آپ ﷺ بروز پیر (۱۲) بارہ ربیع الاول کو اس جہان فانی سے رخصت ہوئے۔

۱۰۸ (مکمل کو آپ دفن کئے گئے، اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ابتداء ان کے گھر پر ہوا،

یعقوب ابن سفیان محمد ابن قیس کی سند سے نقل فرماتے ہیں آپ ﷺ ۱۳ دن بیمار رہے، اب آپ کچھ تسلی محسوس کرتے تو خود نماز پڑھ لیتے اور جب بوجھ محسوس فرماتے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز پڑھاتے۔

اور محمد ابن اسحاق رحمہ اللہ فرماتے ہیں آپ ﷺ کا سانچہ ارتحال (۱۲) بارہ ربیع الاول پیش آیا اسی دن جس دن آپ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تھے اور آپ ۱۱ برس کے دس سال مکمل ہو گئے تھے۔

۱۱ اصل:

امام واقدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہی قول رائج اور اشد ہے آپ کی وفات (۱۲) بارہ ربیع الاول کو ہوئی ہے اور محمد بن سعد نے بھی اس کی توثیق کی ہے ۱۱۰ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ اخیر میں اسی قول کو رائج قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

والمشہور قول ابن اسحق والواقدي. ورواه الواقدي عن ابن عباس، عن عائشة ؓ قال: توفي رسول الله ﷺ يوم الاثنين لثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول.

اور مشہور و معروف رائے امام محمد ابن اسحاق جو کہ مغازی کے امام ہیں اور واقدی تاریخ کے ماہر ہیں وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی

روایت نقل کرتے ہیں: کہ آپ ﷺ بروز پیر (۱۲) بارہ ربیع الاول کو اس جہان فانی رخصت ہو گئے۔
(البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۸۰، ۱۸۱)

امام طبری رحمہ اللہ اپنی تاریخ کی کتاب ”تاریخ الامم والملوک“ میں (۱۲) ربیع الاول کے قول کو ترجیح دیتے ہوئے روایت نقل فرماتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ابن حمید کی سند سے جس میں ابن اسحاق بھی ہیں، آپ فرماتی ہیں کہ آخری کلام جو آپ فرما رہے تھے وہ یہ تھا کہ جزیرہ عرب میں دودین نہیں چھوڑے گئے پھر فرماتی ہیں: جناب نبی کریم ﷺ کی وفات (۱۲) بارہ ربیع الاول کو ہوئی جس روز آپ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تھے اور آپ کی ہجرت کو دس سال مکمل ہو گئے تھے۔

دوسری روایت بھی ابن اسحاق سے نقل فرماتے ہیں کہ: جناب نبی کریم ﷺ بتاواں (۱۲) بارہ ربیع الاول کو وصال فرما گئے اور بروز بدھ کو آپ کی تدفین کی گئی۔

(تاریخ الامم والملوک ج ۲ ص ۳۵۳ اور ۳۵۵)

طبقات کبریٰ لابن سعد میں اور البدایہ والنہایہ میں حضرت عبداللہ ابن عباس ا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے

توفی رسول اللہ ﷺ یوم الاثنين لثنتی عشرة ليلة خلت من ربيع الاول
جناب نبی کریم ﷺ کی وفات بروز پیر بارہ (۱۲) ربیع الاول کو ہوئی

(البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۸۱)

علاوہ ازیں اعلیٰ حضرت مولوی احمد رضا خان بریلوی کے فتاویٰ رضویہ جلد نہم میں مرقوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ۱۲ ربیع الاول ہے اور بریلوی مکتبہ فکر کی تنظیم المدارس

نے ایک عقائد پر مبنی رسالہ شائع کیا ہے اور اس میں بھی رسول اللہ ﷺ کی وفات ۱۲ ربیع الاول تحریر کی ہے۔

آنحضرت ﷺ کی عمر مبارک

انتقال کے وقت آپ ﷺ کی عمر شریف ۶۳ ترےٹھ برس تھی، یہی جمہور کا قول ہے اور یہی صحیح ہے اور بعض پینےٹھ اور بعض ساٹھ بتلاتے ہیں۔
(فتح الباری ج ۸ ص ۵۰۰)

داڑھی کی شرعی حیثیت

قرآن کریم و احادیث مبارکہ کی روشنی میں



الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله الكريم
وعلى آله واصحابه اجمعين وعلى كل من تبعهم باحسان الى يوم
الدين اما بعد

فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم
قَالَ يَنْسُوهُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ۚ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ
فَوَقَّعْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْفَعْ قَوْلِي ۝ (سورة طه آیت ۹۴)

داڑھی کا ثبوت قرآن کریم کی اس آیت سے ثابت ہے کہ حضرات موسیٰ،
ہارون علیہما السلام کا قصہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کوہ طور پر گئے تو اپنے بھائی
حضرت ہارون علیہ السلام کو اپنا نائب بنا کر کہ ان لوگوں کا خیال رکھنا تفصیلی واقعہ ہے، جب
حضرت موسیٰ علیہ السلام واپس تشریف لائے تو قوم پچھڑے کی پوجا کرنے میں لگ گئی تھی
حضرت موسیٰ علیہ السلام غصے میں آ کر اپنے بھائی ہارون کی داڑھی پکڑ لی اس سے ثابت ہے
انبیاء کی داڑھی ہوتی تھی، لفظ ”بلحیتی“ سے واضح ہے۔

احادیث مبارکہ میں بھی داڑھی کا ثبوت دو ٹوک الفاظ میں موجود ہے

”عن ابن عمر عن النبی ﷺ قَالَ خَالَفُوا لِمَشْرِكِينَ وَفَرُوا لِلْحَيِّ
وَاحْفُوا الشَّوَارِبَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ قَبَضَ عَلَى
لِحْيَتِهِ فَمَا فَضَلَ أَخَذَهُ .

وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ كُتِبَ الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا لِلْحَيِّ

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۵، سنن نسائی ج ۱ ص ۳ حاشیہ نمبر ۹)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ
مشرکین کی مخالفت کرو اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور مونچھیں کٹو۔ کیونکہ مشرکین کی عادت تھی
کہ وہ داڑھی چھوٹی کر دیتے اور مونچھیں بڑی کرتے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت
کے لوگ داڑھی بڑی کرے اور مونچھیں چھوٹی کریں اس حدیث مبارکہ سے داڑھی کا صرف
رکھنا نہیں بلکہ بڑی رکھنا ثابت ہے بڑی سے مراد ایک مشت ایک مشت سے اگر لمبی ہو تو
کاٹنا جائز ہے۔ اسی حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ فرماتے تو اپنی
داڑھی مٹی میں لیتے اور اضافی بالوں کو لے لیتے۔

چاروں آئمہ کا اتفاق ہے کہ ایک مشت داڑھی رکھنا ضروری ہے ایک مشت سے
کم کرنا ناجائز ہے احناف کی معتبر کتاب رد المحتار میں لکھا ہے کہ چار انگشت سے کم داڑھی کا
قطع کرنا حرام ہے اور چار انگشت سے زیادہ بالوں کو لے لینا ضروری ہے،
عبارت ملاحظہ ہو

”ما وراء ذلك يجب قطعه هكذا عن رسول الله ﷺ انه كان يأخذ

من اللحية منطولاها وعرضها وورده ابو عيسى يعني الترمذی فی

جامعه (رد المحتار ج ۳ ص ۳۵۶)

اور آگے لکھا ہے

”واما الاخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة

ومنعشة الرجال فلم يبعه احد (رد المحتار ج ۳ ص ۲۵۷ مکتبہ رشیدیہ)
یعنی ایک مٹھی سے کم کرنا جیسا کہ اہل مغرب اور خواجہ سراؤں کا شیوہ ہے، اس کے
جواز کا قول کسی کا بھی نہیں۔
اور اس سے پہلے لکھا ہے

تطويل اللحية اذا كانت بقدر المسنون وهو القبضة

(در مختار ج ۳ ص ۲۵۶)

مطلب ڈاڑھی کو بڑھائے سنت کے بقدر اور وہ ایک مٹھی ہے۔

”والقص سنة فيها وهو ان يقبض الرجل لحيته فان زاد منها على
قبضته قطعه كما ذكر محمد رحمه الله تعالى في كتاب الآثار عن
ابى حنيفة رحمه الله تعالى قال وبه نأخذ كذا في محيط السرخسی۔

(فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۸)

اور کترنا سنت ہے ڈاڑھی میں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی اپنی مٹھی میں ڈاڑھی
پکڑے اور جو اضافی بال مٹھی سے باہر ہوں انہیں (تینچی سے) کاٹ لے۔ یہی امام محمد
نے امام اعظم ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے۔

روی الطبرانی عن ابن عباس رفعه من سعادة المرء خفة لحيته

امام طبرانی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت مرفوعاً نقل فرمائی ہے کہ
انسان کی خوش نصیبی ہے کہ اس کی ڈاڑھی ہلکی (ایک مشت) ہو اس کے آگے درج ہے

ما ذكره المناوي في شرحه الكبير على الجامع الصغير ان الحسن

بن المثنى قال: اذا رايت رجلا له لحية طويلة ولم يتخذ لحية بين
لحيتين كان في عقله شيء۔

(وانشد بعضهم)

ما احد طالت له لحية فزادت اللحية في هيئته

الا وما ينقص من عقله اكثر مما زاد في لحيته

(كشف الخفاء ج ۲ ص ۳۳۱، فتاویٰ شام ج ۹ ص ۶۷۱)

امام نووی ”جامع صغیر کی شرح میں نقل فرماتے ہیں کہ حسن ابن المثنیٰ فرمایا
کرتے تھے کہ جب بھی تم کسی ایسے شخص کو دیکھو جس کی ڈاڑھی بہت لمبی ہے (بے
ڈھنگی) اور اپنی ڈاڑھی کو سنوارتا نہیں ہے اس کی عقل میں خرابی ہے۔

لطیفہ

نقل عن هشام بن الكلبي قال حفظت مالم يحفظه احد ونسيت مالم

ينسه احد حفظت القرآن في ثلاثة ايام وارتدت ان اقطع من لحيتي ما زاد عن

القبضة فنسيت فقطعت من اعلاها (قوله لا طاعة لمخلوق النخ) رواه احمد

والحاكم عن عمران بن حصين.... جراحى قوله (والمعنى المؤثر) اى

العلة المؤثرة في اثمها التشبه بالرجال فانه لا يجوز كالتشبه بالنساء۔

(در مختار ج ۹ ص ۶۷۱ رشیدیہ)

حضرت هشام ابن الکلبی سے منقول ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے جب کچھ حفظ کیا
تو میرے جیسا کسی نے بھی حفظ نہیں کیا اور جب میں نے ایک بھول کی تو میری جیسی بھول بھی کسی

نے نہیں کی فرمایا: میں قرآن کریم صرف تین دن میں حفظ کیا اور بھول ایسی ہوئی کہ جب میں اپنی داڑھی کے کنارے لینا چاہتا تو میں نے اپنی مٹھی میں داڑھی پکڑی اور نیچے سے کاٹنے کے بجائے اوپر سے کاٹ دی۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفة عن الہیثم عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ کان یقبض علی لحیتہ ثم یقص ماتحت القبضة قال محمد وبہ ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمہ اللہ (کتاب الآثار ص ۱۹۸)

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی مشہور کتاب کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی ایک روایت نقل کرتے ہیں جس میں واضح طور پر داڑھی کی مقدار کا تذکرہ موجود ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک قبضہ سے زیادہ داڑھی کو تراش لیا کرتے تھے۔

ولا یفعل لتطویل اللحية اذا کانت بقدر المسنون وهو القبضة (ہدایہ ج ۱ ص ۲۰۳ باب ما یوجب القضاء الکفارہ، المنہل العذب المورود ج ۱ ص ۱۸۶)

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ داڑھی کی مقدار ایک قبضہ ہے اور اس سے زیادہ داڑھی کا بڑھانا ٹھیک نہیں ہے اس کی تشریح میں فتح القدیر کی عبارات ملاحظہ فرمائیں۔

عن مروان بن سالم المقنع قال رأیت ابن عمر رضی اللہ عنہ یقبض علی لحیتہ فیقطع ما زاد علی الکف (فتح القدیر ج ۲ ص ۲۷۰)

مروان ابن سالم المقنع سے مروی ہے فرمایا میں نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا عمل دیکھا ہے وہ اپنی داڑھی مٹھی میں پکڑتے اور اضافی بالوں کو کاٹ لیتے۔

فان قلت یعارضہ ما فی الصحیحین عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عنہ علیہ

الصلوة والسلام احفوا الشوارب واعفوا اللحي (فتح القدیر ج ۲ ص ۲۷۰)

اگر آپ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ صحیحین کی روایت کے مطابق پیغمبر ﷺ کا حکم ہے کہ موٹھیں کم کر دو اور داڑھیاں بڑھاؤ۔ قبضہ سے زیادہ داڑھی کو کاٹ لینا پیغمبر ﷺ کے حکم کے خلاف ہے؟

فالجواب انہ قد صح عن ابن عمر راوی هذا الحديث انہ کان یاخذ الفاضل عن القبضة. (فتح القدیر ج ۲ ص ۲۷۰)

اس کا جواب یہی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کردہ حدیث بالکل صحیح حدیث ہے اور ایک حدیث کے راوی کو حدیث کا علم سب سے زیادہ ہوتا ہے اور اس حدیث کے راوی خود حضرت ابن عمر اپنی داڑھی ایک مشت سے زیادہ کاٹ لیتے تھے۔

وعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحمل الاعفاء علی اعفائها من ان یاخذ غالبها او کلها کما هو فعل مجوس الاعاجم من حلق لحاهم کما یشاہد فی الهند وبعض اجناس الفرنج فیقع بذالک الجمع بین الروایات ویؤید ارادة هذا ما فی مسلم عب ابی هريرة رضی اللہ عنہ عن النبی علیہ الصلاۃ والسلام جزوا الشوارب واعفوا اللحي خالفوا المجوس فهذه الجملة واقعة موقع التعلیل واما الاخذ منها وهي دون ذالک کما یفعله بعض المغاربة ومنخشة الرجال فلم یبحه احد (فتح القدیر ج ۲ ص ۲۷۰)

حدیث شریف میں اعفاء کے حکم کا مطلب یہ ہے کہ داڑھی حلق مت کرو یا اس کا

خط نہ بناؤ جیسے عجی مجوسی کرتے ہیں اور ہنود اور فرنگیوں کا یہی شیوہ ہے پس اس طرح تمام روایات اور راوی کے عمل کی بہترین تطبیق ہو جائے گی اور تطبیق کی تائید مسلم کی روایت سے بھی ہوتی ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ مونچھیں کتر اور داڑھی بڑھاؤ مجوس کی مخالفت کرو (حلق اور خط نہ کرو) پس یہ جملہ موقع تعلیل میں واقع ہے کہ ایک مشت سے کم کر لینا جیسا کہ اہل مغرب اور خواجہ سراؤں کا انداز ہے اسے کسی نے بھی جائز نہیں کہا۔

اور فتاویٰ عالمگیری کی عبارت ملاحظہ ہو:

ولا بأس اذا طالت لحيته ان يأخذ من اطرافها ولا بأس ان يقبض على لحيته فان زاد على قبضته منها شئ جزه وان كان ما زاد طويلا تركه كذا في الملتقط والقص سنة فيها وهو ان يقبض الرجل لحيته فان زاد منها على قبضته قطعه كذا ذكر محمد رحمه الله تعالى في كتاب الآثار عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى قال وبه نأخذ كذا في محيط السرخسي (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۸ رشیدیہ)

اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ جس کی داڑھی بڑی ہو جائے وہ اس کے اطراف سے کتر لے اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک مشت سے زیادہ داڑھی کو کاٹ لے اور اگر کترنے کے بعد لمبائی باقی ہے بالوں کی تو اس چھوڑ دے یہ ملتقط میں ہے اور قینچی سے کترنا سنت ہے جس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک مست سے زیادہ بالوں کو کاٹ لے ایسا ہی امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے اور فرماتے ہیں ہم اسی پر

لتؤی دیتے ہیں جیسا کہ محیط سرخی میں ہے۔

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال احفوا الشارب واعفوا اللحی (سنن نسائی ج ۱ ص ۴)

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مونچھیں کم کرو اور داڑھی بڑھاؤ

ابو حنیفہ عن الہیثم عن رجل ان ابا قحافة اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولحیته قد انتشرت قال فقال لو اخذتم و اشار الی نواحی لحیته

(مسند ابی حنیفہ ص ۲۰۵ کتاب اللباس والزینۃ، قدیمی)

یعنی ابو قحافہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور ان کی داڑھی ہر طرف سے بکھری ہوئی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیہ فرمائی کہ تم داڑھی سنوار لو اور ان کی داڑھی کے کناروں کی طرف اشارہ فرمایا۔

درج بالا روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی داڑھی کی تزئین و آرائش کے لئے داڑھی کو تراشنے کی اجازت دی ہے تاکہ داڑھی انسان کے چہرے پر کوئی بے ڈھنگی چیز معلوم نہ ہو کیونکہ داڑھی مرد کا حسن ہے اور حسن کی حفاظت ضروری ہوتی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھی مبارک

فی التلخیص الحبیر (ص ۲۰ ج ۱) واما کونہ صلی اللہ علیہ وسلم کان کث

اللحیۃ فقد ذکر القاضی عیاض ورود ذالک فی احادیث جماعۃ

من الصحابة باسانید صحیحۃ کذا قال

وفی مسلم من حدیث جابر کان رسول اللہ ﷺ کثیر شعر اللحية وروی البیهقی فی الدلائل من حدیث علی کان رسول اللہ ﷺ عظیم اللحية وفی رواية کث اللحية وفيها من حدیث هند بن ابی هالة مثله ومن حدیث عائشه مثله وفی حدیث ام معبد المشهور وفی لحيته كثافة (اعلاء السنن ج ۱ ص ۶۵)

جناب نبی کریم ﷺ کی داڑھی مبارک گھنی تھی، قاضی عیاضؒ نے اس سے متعلق مستند احادیث جمع فرمائی ہیں،

اور مسلم میں حضرت جابرؓ کی حدیث ہے فرمایا جناب نبی کریم ﷺ کی داڑھی کے بال بہت گھنے تھے اور بیہقی میں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ کی داڑھی مبارک بڑی تھی اور ایک روایت میں ہے گھنی تھی۔

واخرج ابن عساكر من طرق ان عثمان رضي الله عنه كان رجلا ربعة الى ان قال كثير اللحية وفي تهذيب التهذيب (ص ۱۴۱ ج ۷) كان عثمان (رضی اللہ عنہ) ربعة حسن الوجه رقيق البشرة عظيم اللحية (اعلاء السنن ج ۱ ص ۶۵۔ ادارة القرآن)

اور ابن عساكر مختلف طرق سے روایت نقل فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میانہ قد کے آدمی تھے، اور یہاں تک روایت نقل کی؛ آپ گھنی داڑھی والے تھے، اور کتاب تہذیب العہد میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میانہ قد خوبصورت چہرہ ملائم جلد اور گھنی داڑھی سے مجسم تھے۔

السنن کی اس طویل بحث سے ہمیں چند باتوں کو پتہ چلتا ہے

- (۱) داڑھی رکھنے کا درجہ سنت نبوی سے بڑھ کر وجوب کے درجے میں ہے۔
- (۱۱) جناب نبی کریم ﷺ کے ساتھ ساتھ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی داڑھی تھی۔
- (۱۰) داڑھی کو مرد کے لئے زینت بنایا گیا ہے اس لئے اس کی تزئین و آرائش بھی اری ہے۔

(۱۲) داڑھی کا تراشنا اور اس کی بناوٹ بھی ضروری ہے ایسا نہیں جیسا کہ آج کل ایک اس فرقہ داڑھی کے ساتھ حدود شرعیہ کے مطابق سلوک نہیں کرتا اور اس کی ساکھ کو بگاڑ دیتا

(۵) داڑھی کا تراشنا بھی سنت ہے۔

مکم اللحية

فی مسلم

(۱) عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال احفوا الشوارب واعفوا اللحي

عن ابن عمر عن النبي ﷺ انه امر باحفاء الشوارب واعفاء اللحية

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ خالفوا المشركين

احفوا الشوارب واولوا الحى

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ جزوا الشوارب وارخوا

اللحي خالفوا المجوس (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹ قدیمی)

مذکورہ احادیث کا مفہوم و معنی ایک ہی ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے داڑھیان

رکھنے، مونچھیں کم کرنے اور مشرکین و مجوس کی مخالفت کا حکم فرمایا ہے۔

ان تمام احادیث سے ثابت ہوا کہ ہمارے نبی ﷺ کی داڑھی مبارک کیسی تھی تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی داڑھیاں کیسی تھیں؟ اور جو شخص داڑھی کو کٹائی گا تو وہ نبی راستہ چھوڑ کر مشرکین اور مجوس کے راستہ کو چل پڑا ہے لہذا جو ان کے راستہ چلے گا کفر و ضلالت ہوگا۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ داڑھی کا کٹنا حرام اور نبی کی نافرمانی ہوگی اور اس کے خلاف ہوگا اگر کوئی شخص داڑھی منڈانے کو جائز سمجھے اور دیدہ دانستہ اس کی جرات کرے اور داڑھی رکھنے کو اپنا خود ساختہ طریقہ سمجھے تو ایسے شخص کا عقیدہ موجب کفر ہے تاہم داڑھی رکھنا شعار اسلام میں داخل ہے اور روایات سے یہ ثابت ہے، کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سنت متواترہ میں سے ہے، فقہاء کے نزدیک اس کی مقرر ہے جس کا خیال رکھنا بھی ضروری ہے۔

”قال ملا علی القاری رحمہ اللہ ومنہا ان استحلال المعصية صغيرة كانت او كبيرة كفر، اذا ثبت كونها معصية بدلالة قطعية وكذا الاستهانة بها كفر بان يعدها هيئة سهلة ويرتكبها من غير مبالاة بها ويجريها مجرى المباحات في ارتكابها“

(شرح الفقہ الاکبر ص ۱۲۶)

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں جب کوئی کسی معصیت کے بارے میں یہ خیال کرے کہ یہ جائز ہے تو یہ کفر ہے جبکہ اس کا گناہ ہونا دلائل قطعیہ سے ثابت ہو اور اسی طرح کسی کو ہلکا سمجھنا بھی کفر ہے اس طرح کہ وہ اس گناہ کو بالکل ہی معمولی اور آسان سمجھتا ہو اور

اپنا وہاں کے وہ ارتکاب بھی کرتا ہو اور اس گناہ کے ارتکاب کو مباحات کے زمرہ میں شامل کرے۔

یہاں ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک بہت اہم قاعدہ ذکر کیا ہے اور وہ یہ کہ نہت چاہے بڑی ہو یا چھوٹی گناہ گناہ ہی ہوتا ہے اور جب کوئی کسی گناہ کے بارے میں غفلت کرنے کا خیال کرے تو یہ کفر ہے۔

ام میں مبتلاء

يحرم على الرجل قطع لحيته وفيه السنة فيها القبضة.

داڑھی ایک مشیت سے کم کرنا حرام ہے بلکہ یہ دوسرے کبیرہ گناہوں سے بھی ہے اس لئے کہ اس کے اعلانیہ ہونے کی وجہ سے اس میں دین اسلام کی کھلی توہین ہے ولہذا اللہ ﷻ سے بغاوت کا اعلان اور اظہار ہے۔ (در مختار ج ۳ ص ۲۲۳)

دوسری وجہ یہ ہے کہ داڑھی کا کٹنا یقیناً دائمی گناہ ہے یہاں تک کہ روزہ، نماز، حج، عظیم عبادتوں میں مشغولیت کے وقت بھی اس گناہ میں آدمی مبتلاء رہتا ہے قوم لوط کے مذاب آنے ایک وجہ داڑھی کے کٹانے کا گناہ بھی تھا (در منثور)

”واخرج اسحاق بن بشر والخطيب وابن عساكر عن الحسن

رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ عشر خصال عملتها قوم لوط

بها اهلكوا وتزيدها امتي بخلة اتيان الرجال بعضهم بعضا ورميهم

بالعلاق ولعبهم الحمام وضرب الدفوف وشرب الخمر وقص

اللحية وطول الشارب والصفير والتصفيق ولباس الحرير وتزيدها
امتى بخلة اتيان النساء بعضهن بعضا

(تفسير درمنثور ج ۵ ص ۵۶۵ سورة انبياء آیت ۷۴)

واللحية هي الفارقة بين الصغير والكبير وهي جمال الفحول وتما
هيأتهم فلا بد من اعفائها وقصها سنة المجوس وفيه تغيير خلق الله
ولحوق اهل السؤدد والكبرياء بالرعاع (حجة الله البالغة ج ۱
ص ۵۰۸ باب خصال الفطرة وما يتصل بها. زمزم پبلشر)

اور داڑھی سے بالغ و نابالغ کا فرق واضح ہوتا ہے اور یہ مردوں کی زینت ہے۔
ان کی کمال خلقت ہے پس داڑھی رکھنا واجب جبکہ اس کو خط نما بنانا مجوسیوں کا طریقہ ہے
اور داڑھی کاٹنے میں اللہ تعالیٰ کی تخلیق کو بگاڑنے کی کوشش ہے اور مشابہت ہے بے
غیر اور تکبر کرنے والوں کے ساتھ۔

عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ عشر من الفطرة قص الشارب
واعفاء اللحية والسواك والاستشاق بالماء وقص الاظفار وغسل
البراجم و تنف الابط وحلق العانة وانتقاص الماء يعني الاستنجاء
بالماء (ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۱۹)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا دس عادتیں
فطری ہیں مونچھیں کترنا، داڑھی بڑھانا، مسواک، ناک صاف کرنا پانی سے، ناخن لینا، انگلیوں
کے جوڑ دھونا، بغل گیر بال لینا، زیر ناف بال لینا، اور پانی سے استنجاء کرنا۔

تغییر خلق اللہ کا مرتکب

وخص من تغيير خلق الله تعالى الختان والوشم لحاجة وغضب
اللحية وقص ما زاد منها على السنة ونحو ذلك.
(روح المعاني ج ۵ ص ۱۹۵ سورہ نساء آیت ۱۱۹)

اور یہ سنتیں تغیر خلق کو شامل نہیں ہیں ختنہ، مجبوری میں چہرے کے بال گودنا
داڑھی رنگنا اور ایک قبضہ سے زائد بالوں کا کاٹنا اور اسی طرح اور۔

ایک مشیت سے کم داڑھی کا کاٹنا جائز نہیں منڈانا حرام ہے احکام کی وقعت اور
محبت کا تقاضا تو یہ ہے کہ آدمی ناجائز چیز کو چھوڑ کر جائز کو اختیار کرے (فتاویٰ محمودیہ ج ۲۳)

عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال خالفوا للمشركين وفروا للحي واحفوا
الشوارب وكان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض على لحيته فما فضل
اخذه. وفي رواية انهكوا الشوارب واعفوا للحي

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۹، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۵، سنن نسائی ج ۱ ص ۴ حاشیہ
نمبر ۹)

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ
مشرکین کی مخالفت کرو اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور مونچھیں کترو۔ کیونکہ مشرکین کی عادت تھی
کہ وہ داڑھی چھوٹی کر داتے اور مونچھیں بڑی کرتے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت
کے لوگ داڑھی بڑی کرے اور مونچھیں چھوٹی کریں اس حدیث مبارکہ سے داڑھی کا صرف

رکھنا نہیں بلکہ بڑی رکھنا ثابت ہے بڑی سے مراد ایک مشیت ایک مشیت سے اگر لمبی ہو تو کاٹنا جائز ہے۔ اسی حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ فرماتے تو اپنی ڈاڑھی مٹھی میں لیتے اور اضافی بالوں کو لے لیتے۔

عن انس بن مالک قال قال رسول الله ﷺ يكشر دهن رأسه
وتسريح لحيته ويكشر القناع حتى كان ثوبه ثوب زيات
(شمائل ترمذی ص ۳۲ مشکوٰۃ ص ۳۸۱، قدیمی)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی کریم ﷺ اپنے سر مبارک پر اکثر تیل کا استعمال فرماتے تھے اور اپنی ڈاڑھی مبارک پر اکثر کنگھی کیا کرتے تھے اور اپنے سر مبارک پر ایک کپڑا اڑال لیا کرتے تھے جو تیل کے کثرت استعمال سے ایسا ہوتا تھا جیسے تیلی کا کپڑا ہو۔ (خصائل نبوی از شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا الہباج المدنی والتونی بھارہ رحمہ اللہ، ص ۲۷)

ڈاڑھی کی مسنون مقدار کتنی ہے

القبضة بضم القاف قال في النهاية وما وراء ذلك يجب قطعه
هكذا عن رسول الله ﷺ انه كان يأخذ من اللحية من طولها
وعرضها أورده أبو عيسى يعني الترمذی في جامعه رواه من حديث
عبد الله بن عمرو بن العاص فان قلت يعارضه ما في الصحيحين عن
ابن عمر رضي الله عنهما عنه عليه الصلوة والسلام احفوا الشوارب

واعفوا اللحي فالجواب انه قد صح عن ابن عمر راوى هذا الحديث
انه كان يأخذ الفضل عن القبضة قال محمد بن الحسن في كتاب
الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن الهيثم ابن ابی الهيثم عن ابن عمر رضي
الله عنهما عانه كان يقبض على لحيته ثم يقص ماتحت القبضة ورواه
ابو داؤد والنسائي في كتاب الصوم عن علي بن الحسن بن شقيق عن
الحسن بن واقد عن مروان بن سالم المقنع قال رأيت ابن عمر رضي
الله عنه يقبض على لحيته فيقطع ما زاد على الكف وقال كان النبي
ﷺ اذا افطر قال ذهب الظمأ وابتلت العروق وثبت الاجران ان شاء
الله تعالى وذكره البخاري تعليقا فقال وكان ابن عمر اذا حج او
اعتمر قبض على لحيته فما فضل اخذه وقدروى عن ابی هريرة رضي
الله عنه ايضا أسنده ابن ابی شيبة عنه حدثنا ابو اسامة عن شعبة عن
عمر بن ايوب من ولد جرير عن ابی زرعة قال كان ابو هريرة رضي
الله عنه يقبض على لحيته فيأخذ ما فضل عن القبضة فاقل ما في الباب
ان لم يحمل على النسخ كما هو اصلنا في عمل الراوى على خلاف
مرويه مع انه روى عن غير الراوى وعن النبي ﷺ يحمل الاعفاء على
اعفائها من ان يأخذ غالبا او كلها كما هو فعل مجوس الاعاجم من
حلق لحاهم كما يشاهد في الهنود وبعض اجناس الفرنج فيقع
بذلك الجمع بين الروايات ويؤيد ارادة هذا ما في مسلم عن ابی

هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه الصلوة والسلام جزوا الشوارب
واعفوا اللحى خالفوا المجوس فهذه الجملة واقعة موقع التعليل واما
الاخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومنحثة
الرجال فلم يسعه احد (فتح القدیر ج ۲ ص ۷۰ طبع سکر)

فتح القدیر شرح ہدایہ کی اس طویل عبارت میں مصنف رحمہ اللہ نے مختلف روایات
نقل کی ہیں جن میں جناب نبی کریم ﷺ اور ان کے دیگر صحابہ جن میں حضرت عبداللہ بن عمر
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم شامل ہیں کا عمل نقل کیا ہے کہ وہ حضرات داڑھی کی تزئین
آرائش کیا کرتے تھے اور وقتاً فوقتاً اسے تراشا بھی کرتے تھے تاکہ وہ بد نما اور بے ڈھنگی نظر نہ
آئے۔ مزید عبارت کے آخر میں انہوں نے یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ مکمل طور پر داڑھی کا
کاٹنا یا ایک مشت سے کم کرنا یہ ہندوؤں اور انگریز فرنگیوں کی مشابہت کو اختیار کرنا ہے اور
محنت ہونے کی بھی نشانی ہے۔

امر بالمعروف کرنا

داڑھی رکھنا شرعاً واجب ہے نہ رکھوانے والا فاسق مردود الشہادۃ ہے نبی کریم

ﷺ نے فرمایا

”اعفوا اللحى“ بعض روایت میں ”ارخوا اللحى“ بعض میں

وفروا اللحى ”بعض میں ”كثروا اللحى“ بعض میں ”أوفوا اللحى“

کے مختلف امر کے میث مروی ہے امر واجب کے لئے ہوتا ہے بالخصوص مواضع

محل سے اس کی تائید ہوئی نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام، سلف صالحین کسی نے بھی قبضہ سے کم
داڑھی نہیں کٹوائی۔

داڑھی کی توہین اور تحقیر کرنے والے کا حکم

داڑھی کی توہین اور بے عزتی کرنے والا بلاشبہ کافر ہے نیز استتبار سنت کی وجہ

سے آدمی کافر ہو جاتا ہے کیونکہ داڑھی سنت الانبیاء ہے،

”فی رد المحتار

بل بالمواظبة على ترك سنة استخفافا بها بسبب انه فعل النبي

ﷺ زیادۃ او استقباحا کمن استقبیح من آخر جعل بعض العمامۃ

تحت حلقه او احفاء شاربہ

قلت: ويظهر من هذا ان ما كان دليلا الاستخفاف يكفر به وان لم

يقصد الاستخفاف (رد المحتار علی الدر المختار ج ۶ ص ۳۳۳ طبع رشیدیہ)

یعنی کسی سنت کو چھوٹی سمجھ کر چھوڑنا اور اس پر ہیشگی اختیار کرنا اس نیت سے کہ یہ

پیغمبر علیہ السلام کا اضافی فعل ہے یا کسی سنت کو قبیح سمجھنا جیسے وہ شخص جو عمامہ کا بعض حصہ

اپنے حلق کے نیچے دبائے (بے ادبی کرتے ہوئے) یا اپنی مونچھیں جان بوجھ کر بڑھالے۔

میرا کہنا یہ ہے کہ کسی بھی سنت کو ہلکا سمجھنے کی دلیل سے وہ کافر ہو جاتا ہے اگرچہ وہ

سنت کو چھوٹا سمجھ کر چھوڑے یا ہلکا سمجھے۔

لكن في شرح العقائد النسفيه: استحلال المعصية كفر

اذا ثبت كونها معصية بدليل قطعي وعلى هذا تفرع ما ذكر في الفتاوى من انه اذا اعتقد الحرام حلالا فان كانت حرمة لعينه وقد ثبت بدليل قطعي يكفر والا فلا بان يكون حرمة لغيره او ثبت بدليل ظني وبعضهم لم يفرق بين الحرام لعينه ولغيره وقال من استحل حراما قد علم في دين النبي عليه الصلوة والسلام تحريمه كنكاح المحارم لكان كافر. (فتاوى شام ج ۳ ص ۲۶۲ رشیدیہ)

کسی بھی گناہ جائز اور حلال سمجھ کر اس کا ارتکاب کرنا کفر ہے جبکہ اس کا گناہ ہونا دلیل قطعی سے ثابت ہو اور اسی سے یہ بات بھی سمجھ آ جاتی ہے کہ کسی حرام چیز کا اعتقاد حلال کر لے اگر وہ حرمت اس کی اپنی ہے (جیسے شراب خنزیر وغیرہ کو حلال سمجھنا) تو کافر ہو جائے گا اور اگر اس کی حرمت کسی اور چیز کے ذریعہ آئی ہے تو وہ کافر نہیں ہوگا گناہ گار ہوگا۔ جیسے چوری کا آنا کیونکہ آثانی نفسہ تو حلال ہے مگر اس کے چوری کرنے کی وجہ سے حرام ہوا ہے۔ رد المحتار بحوالہ شرح عقائد کی درج بالا اس عبارت میں اس بات کی صاف وضاحت کی گئی ہے کہ معصیت کوئی بھی ہو جب اس کو حلال جانا جائے گا تو یہ گناہ کبیرہ اور کفر کے قریب ہے اور داڑھی منڈوانا تو یقیناً معصیت ہی ہے اور جب کہ دلیل قطعی بھی اس کی تائید میں موجود ہو تو پھر کسی حرام کو حلال جانا اور اس میں مبتلا ہونا یقیناً کفر ہی ہوگا۔

داڑھی تمام انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے

اسلام میں مردوں کو داڑھی رکھنے کا تاکید حکم ہے اور یہ کئی وجہ سے ضروری ہے (اول)

انبیاء کرام علیہم السلام کی سنت ہے پس جس چیز کی پابندی حضرت آدم علیہ السلام سے آنحضرت ﷺ خاتم النبیین تک خدا کے سارے نبیوں نے کی ہو ایک مسلمان کے لئے اس کی پیروی کس درجہ ضروری ہو سکتی ہے وہ آپ خود اندازہ کریں اس کی کتنی قدر قیمت ہونی چاہیے۔

(دوم) پھر آنحضرت ﷺ نے داڑھی بڑھانے اور مونچھیں تراشنے کو فطرت فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ داڑھی کا ثنا خلاف فطرت عمل ہے ایک مسلمان کے لئے فطرت صحیحہ کے مطابق عمل کرنا اور خلاف فطرت سے گریز کرنا جس قدر ضروری ہو سکتا ہے وہ واضح ہے۔

(سوم) آنحضرت ﷺ نے داڑھی رکھنے کی تاکید فرمائی ہے تاکید احکام کا ضروری ہونا سب کو معلوم ہے۔

(چہارم) اہل تجربہ کا کہنا ہے کہ مردوں کے داڑھی کے بال اور عورتوں کے سر کے بال منہ کے فاضل رطوبتوں کو جذب کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ جس کی داڑھی گھنی ہو اور بھری ہوئی ہو اس کے مسوڑے اور دانت مضبوط ہوتے ہیں بنسبت اس شخص کے جس کی داڑھی ہلکی ہو اور یہی وجہ ہے کہ مغرب میں چونکہ مرد داڑھی صاف کرتے ہیں اور ان کی عورتیں سر کے بال کٹواتی ہیں اس لئے وہ دانتوں اور مسوڑوں کی بیماریوں میں عام طور پر مبتلا ہیں مختلف قسم کے ٹوتھ پیسٹ استعمال کرتے ہیں آنحضرت ﷺ نے اس کو مسلمانوں کی امتیازی شان قرار دیا ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ مشرکین کی مخالفت کرو داڑھی بڑھاؤ اور مونچھیں کتر داؤ (بخاری شریف) آنحضرت ﷺ کو اس فعل بد (داڑھی منڈانے) سے ایسی

نفرت تھی کہ جب کسریٰ شاہ ایران کے سفیر بارگاہ عالی میں حاضر ہوئے تو ان کی داڑھیاں منڈی ہوئی اور مونچھیں بڑی ہوئی تھیں آنحضرت ﷺ کو ان کی شکل اور وضع سے کراہت آئی اور نہایت ناگوار لہجے میں فرمایا تمہاری ہلاکت ہوتھیں ایسی کردہ شکل بنانے کو کس نے کہا تھا انہوں نے کہا کہ ہمیں ہمارے رب یعنی کسریٰ نے حکم دیا ہے، جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا لیکن میرے رب نے مجھے داڑھی بڑھانے اور مونچھیں کتروانے کا حکم فرمایا ہے۔

فَكَرِهَ النَّظَرُ إِلَيْهِمَا وَقَالَ وَمَلَكُمَا مِنْ أَمْرٍ كَمَا بِهِذَا قَالَا أَمْرًا
رَبَّنَا بَعِثْنَا كَسْرِيًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَكِنْ أَمْرُنِي رَبِّي بِاعْفَاءِ
لِحَيْتِي وَقَصِّ شَارِبِي (البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۲۷۰، حیاة الصحابہ ج ۱ ص ۱۱۵)

معلوم ہوا کہ داڑھی منڈانا مجوسیوں کے رب کا حکم ہے اور داڑھی بڑھانا محمد ﷺ کے رب کا حکم ہے غور فرمانے کی بات ہے کہ محمد کے امتی اپنے نبی اور اپنے رب کا حکم ماننا چاہیے یا مجوسیوں کے رب کا؟؟

داڑھی منڈانا حرام ہے

دلائل مذکورہ سے ثابت ہوا کہ فقہاء امت کے نزدیک ایک مشیت کی مقدار میں داڑھی رکھنا واجب ہے اور منڈانا یا ایک مشیت سے کم کا نا حرام ہے۔

داڑھی اور حضرت لوط علیہ السلام کی قوم

حضرت لوط علیہ السلام کی قوم جہاں اور انسانیت سوز اعمال میں مبتلا تھی وہیں اُن میں ایک بڑی خرابی یہ بھی تھی کہ وہ داڑھیاں مونڈھا کرتے تھے اور بڑی بڑی مونچھیں رکھا

رتے تھے ملاحظہ فرمائیں

”وَاخْرَجَ اسْحَاقُ بْنُ بَشَرَ وَالْخَطِيبُ وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنِ الْحَسَنِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرُ خِصَالٍ عَمَلَتْهَا قَوْمٌ لَوْ طَبَّهَا أَهْلُكُوا
وَتَزِيدُهَا أَمْتِي بِخَلَّةِ الْيَمَانِ الرِّجَالُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَرَمِيَهُمْ بِالْجَاهِلِ
وَلَعِبَهُمُ الْحَمَامُ وَضَرْبُ الدَّفُوفِ وَشَرْبُ الْخَمْرِ وَقَصُّ اللَّحْيَةِ وَطُولُ
الشَّارِبِ وَالصَّفَرُ وَالتَّصْفِيقُ وَلِبَاسُ الْحَرِيرِ وَتَزِيدُهَا أَمْتِي بِخَلَّةِ الْيَمَانِ
النِّسَاءُ بَعْضُهُنَّ بَعْضًا (تفسير الدر المنثور، سورة انبياء آیت ۷۴)

داڑھی کا مذاق اڑانے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے

داڑھی رکھنا سنت نہیں بلکہ واجب ہے اور اس کا کٹنا یا تراشنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے دین کی کسی بات کا مذاق اڑانا صرف گناہی نہیں بلکہ کفر ہے دین کا مذاق اڑانا چونکہ نبی کریم ﷺ کی توہین ہے کیا کوئی نعوذ باللہ آنحضرت ﷺ کی توہین کر کے بھی اپنے آپ کو مسلمان سمجھتا ہے اس سے زیادہ حماقت اور کیا ہوگی؟؟ ایک تو داڑھی کا کٹنا گناہ ہے اوپر سے معاصرہ اور اصرار کرنا جو دعوت دے داڑھی رکھنے کی اسے برا بھلا کہتا اس سے بھی بڑا جرم ہے۔ قرآن پاک میں ارشاد ہے

”إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِىَ إِلَّا إِنْتِاجٌ وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ۝ لَعَنَهُ اللَّهُ
وَقَالَ لَا تَخْلُدْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ۝ وَلَا ضِلَّتْهُمْ وَلَا مَنِيَتْهُمْ
وَلَا أَمْرٌ لَهُمْ فَلْيَبْكِزْ أَذَانَ الْإِنْعَامِ وَلَا أَمْرٌ لَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ ۝ وَمَنْ
يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا ۝ يَعْبُدُهُمْ وَ

يُؤْمِنُ بِهِمْ ۖ وَمَا يَجْعَلُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝ أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ
ذَوَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيضًا“ (سورہ نساء آیت ۱۱۷-۱۱۸)

”عن عبد الله ابن مسعود قال لعن الله الواشمات والمستوشمات
والمتنصصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله... متفق
عليه (مشکوٰۃ ص ۳۸۱)

حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا اللہ بزرگ و برتر کی
پھٹکار برستی ہے چہرہ یا بدن گودنے اور گدوانے والیوں پر اور اپنی بہنوں کو نچوانے والیوں
پر اور دانتوں کے مابین حسن کی خاطر فاصلہ کرانے والیوں پر اور اللہ تعالیٰ کی خلقت کو تبدیل
کرنے والیوں پر۔

حدیث شریف میں تغیر لخلق اللہ کو موجب لعن فرمایا ہے داڑھی منڈانا یا کاٹنا
بالمشاہدہ اس سے زیادہ تغیر کا اتباع شیطان ہونا اور اتباع شیطان کا موجب لعنت و موجب
خران ہے۔ یہ قول کہ باطن درست رکھنا چاہیے ظاہر کی درنگی چنداں ضروری نہیں اس کے
جہل کے لئے اتنا کہہ دینا ہی کافی ہے کہ اگر کوئی باغی سلطان سے کہ دے کہ میں دل سے
آپ کا مطیع اور فرمان بردار ہوں اور ظاہر میں آپ کی فرمانبرداری کی چنداں ضرورت نہیں یا
کوئی شخص کسی مجلس میں بول براز میں کپڑوں کو آلودہ کر کے آبیٹھے جب اس کی ملامت کی
جائے اور تبدیلی لباس کا کہا جائے وہ یہی کہہ دے کہ باطن پاک ہے ظاہر کی صفائی کی
چند اں ضرورت نہیں تو کیا بادشاہ یا اہل مجلس اس کی بات کو معقول تصور کریں گے اگر نہیں
قبول کریں گے یقیناً قبول نہیں کریں گے تو اہل شرع کیونکر اس عذر کو قبول فرمائیں اور

”بہت خالفوا المشرکین الخ کی نسبت بعض کا کہنا کہ اس زمانے میں بہت سے
شرک داڑھی رکھتے ہیں اس لئے ہم ان کی مخالفت کے واسطے داڑھی منڈاتے ہیں ٹھیک
لہں ہے کیونکہ احکام شریعت کے ساتھ کبھی کوئی مصلحت نہ رکھتی ہوتی ہے وہ کبھی علت ہوتی
ہے اور کبھی حکمت ہوتی ہے علت کے ساتھ کوئی حکم وجوداً اور عدماً دائر ہوتا ہے لیکن حکمت
لے ساتھ حکم دائر نہیں ہوتا یعنی حکمت کی تبدیلی سے حکم تبدیل نہیں ہوتا اور اس فرق کا سمجھنا
راغبین فی العلم کا خاصہ ہے پس خالفوا المشرکین کا مقرون فرمانا بطور حکمت کے ہے بطور
علت کے نہیں ہے حرمت کا مدار تغیر یعنی صورت کا بگاڑنا ہے نہ مخالفت۔ اس کی دلیل یہ ہے
کہ بعض احادیث میں جو یہ حکم آیا ہے وہ اس سے مطلق ہے جیسا کہ

”عن زيد بن ارقم ان رسول الله ﷺ قال من لم يأخذ من شاربه

فليس منا (مشکوٰۃ ص ۳۸۱)

جو شخص اپنی مونچھوں میں سے نہیں لیتا پس وہ ہم میں سے نہیں

عن ابن عباس قال لعن النبي ﷺ المخنثين من الرجال“

(مشکوٰۃ ص ۳۸۰)

کہ پیغمبر علیہ السلام نے ایسے مردوں پر لعنت فرمائی ہے جو عورتوں کا روپ دھارتے ہیں۔
اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی حاکم رعایا سے کہے کہ دیکھو قانون کو مانو فلاں قوم کی
طرح شورش مت کرو تو کیا اگر وہ قوم اتفاق سے شورش چھوڑ دے تو کیا اس حالت میں رعایا
کو اس قوم کے ساتھ اس میں بھی مخالفت کرنا چاہیے اس بنا پر کہ اول ان کی مخالفت کا حکم ہوا

تھا، لہذا خلاصہ نکلا کہ داڑھی کا رکھنا شریعت میں ضروری ہے، اور اس کا کاٹنے والا گناہ گار ہوگا بروز قیامت نبی کی شفاعت سے محروم رہے گا۔

داڑھی کا فلسفہ اور اس کے رکھنے حکم

مسلم قوم ایک مستقل اور ممتاز ملت ہے جو تمام اقوام و ملل سے بالکل علیحدہ فطرت سلیمہ کی حامل و مالک ہے اللہ نے اس کو اقوام عالم پر شاہد و عادل بنا کر بھیجا ”وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا“ (سورہ بقرہ آیت ۱۴۳)

یعنی ہم نے تم کو ایسی امت بنایا ہے جو نہایت اعتدال پر ہے تاکہ تم لوگوں پر شاہد ہو اور تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ شاہد ہوں تم لوگ بہترین امت ہوں جو لوگوں کے لئے ظاہر کی گئی ہے۔ لیکن افسوس کہ یہ قوم اپنی دینی و مذہبی خصوصیات تو عرصہ ہوا کھو چکی تھی آن اپنی تمدنی و معاشرتی امتیازات کو بھی فنا کرتی جا رہی ہے رسم و رواج میں اہل وطن (ہندو) کی اتباع تمدن و معاشرت میں اہل مغرب (انگریزوں) کی تقلید مسلمان کے رگ و ریشہ میں سراپت کرتی جا رہی ہے۔

آج جبکہ دنیا کی ہر قوم اپنی زندگی اور اپنی قوم و ملت کے خصوصیت کی بقاء اور تحفظ کے لئے سرگرم عمل نظر آ رہی ہے مسلمان اپنی قومی و ملی خصوصیات و امتیازات کو فراموشی کے بیٹھ چڑھا کر انہی میں جذب ہوتی جا رہی ہے۔ یا اللعجب کل جو قوم اقوام عالم کے لئے جاذب و مصلح تھی (مقتداء اور راہنما تھی) ہر قوم اسلام کی دامن میں پناہ کے متلاشی تھے،

اس سرعت کے ساتھ دوسروں میں جذب ہوتی جا رہی ہے دوسروں کی نقالی ہی کو معیار اخیال کیا جاتا ہے حالانکہ اہل بصیرت کے نزدیک یہ انتہائی تنزل و انحطاط اور قومیت لئے زہر ہلاہل سے کم نہیں۔

ترسم نہ رسی بہ کعبہ اے اعرابی

کیں رہ کہ قومی روی ہترکستان است

داڑھی اسلام کے اہم شعائر میں سے ہے بلکہ انسانی و فطری اصول سے اہم ترین اس میں سے ہے، لیکن افسوس سب سے زیادہ مسلمان ہی اس کی صفائی کے درپہ ہے اور اور سے قومی و ملی امتیاز سے قطع نظر فطرت اور انسانیت کے لئے بھی مضحکہ خیزی کا ذریعہ رہی ہے، اس لئے داڑھی جب اسلام کا شعار ہے وہ داڑھی کوٹنا یا منڈانا اور مونچھوں کا مٹانا یہود و نصاریٰ اور مشرکین کا شعار ہے۔

امی کے بال کہاں سے شروع ہوتے ہیں

کنپٹی کے نیچے جو ہڈی ابھری ہوئی ہے یہاں سے داڑھی شروع ہوتی ہے اس ماہر اور سر کی حد تک منڈانا درست ہے داڑھی کی حد سے درست نہیں بالوں کو کوٹنا۔

امی منڈانا کب سے شروع ہوا

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے یہ عمل قوم لوط سے شروع ہوا، غالباً ان اہل و عیال کی داڑھیاں آجاتی تھیں تو مزدی رہنے کی غرض سے وہ داڑھی منڈا دیا کرتے تھے اہم جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دس بڑے کاموں کی وجہ سے قوم لوط ہلاک

ہوئی۔ جن کی تفصیل ماقبل میں گذر گئیں۔

دنیا کی خاطر داڑھی منڈانا

ملازمت کرنا یا کسی اور ذریعہ معاش کو اختیار کرنا شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں ہے بلکہ شریعت نے اس کا حکم دیا ہے کہ انسان فرض کی ادائیگی کے بعد کوئی بھی ذریعہ معاش اختیار کرے لیکن معاش کی خاطر شریعت مطہرہ کے کسی حکم کو چھوڑنا حرام کا ارتکاب ہے کہ شرعاً اس کی اجازت نہیں ہے داڑھی رکھنا شرعاً واجب ہے اس کا منڈانا مشیت سے کم کرنا حرام ہے لہذا ملازمت کی خاطر داڑھی منڈانے یا کٹانے کی اجازت نہیں اگر اس کے بل پر ملازمت نہ مل رہی ہو تو تب بھی داڑھی منڈانے کے جرم عظیم کا ارتکاب نہ کرے بلکہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے اس سے دعا کرتے رہے اور فراخی رزق کا انتظار کرے۔

”وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ (سورہ طلاق)

جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اس کی نافرمانی اور گناہ کا کام نہیں کرتا تو حق تعالیٰ اس کے لئے (مشکلات) سے نجات کی راہ نکالتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے رزق عطا فرماتا ہے جہاں سے اس کا گمان بھی نہ ہو اور جو کوئی اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتا ہے (اس کی مشکلات حل کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ) کافی ہے۔ حدیث شریف میں ہے

لَا يَحْمِلُكُمْ اسْتِطَاءُ الرِّزْقِ اِنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعَاصِيِ اللَّهِ فَاِنَّ اللَّهَ لَا يَدْرِكُ مَا

عِنْدَهُ اِلَّا بِطَاعَتِهِ (السلسلہ ۱ ص ۲۸۶)

یعنی تمہیں رزق دیر سے ملنا اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے بہرہ رزق طلب کرنے لگو۔ بے شک اللہ کے پاس جو خزانے ہیں انہیں اس کی اطاعت ہی مامل کیا جاسکتا ہے۔

داڑھی تینوں جانب سے ایک مشیت ہونی چاہیے ان تمام آیات و احادیث اور اہل صحابہ و ائمہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ داڑھی کسی صورت میں منڈانا جائز نہیں اور نہ اہل عذر قابل قبول ہے۔

اگلے صفحات پر اس سلسلے میں چند مشہور و

معروف فتاویٰ پیش خدمت ہیں

مفتی اعظم پاکستان سابق صدر دارالافتاء و

شیخ الحدیث جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن

حضرت مولانا مفتی ولی حسن صاحب ٹونگی رحمہ اللہ کا ابد نشان فتویٰ

اب سے ۳۲ سال قبل مفتی اعظم پاکستان اور اس زمانے کے جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کے صدر دارالافتاء حضرت مولانا مفتی ولی حسن صاحب ٹونگی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک استفتاء کا جواب لکھا تھا جو کہ اس مسئلہ میں ایک دستاویز کی حیثیت رکھتا ہے۔ ہم نے بھی اس کی ضرورت کے پیش نظر اسے اہم سمجھتے ہوئے اس کو اپنی اس تحقیق کے آخر میں درج کیا ہے تاکہ یہ ابد نشان فتویٰ سب قارئین تک پہنچ جائے اور محفوظ ہو جائے۔

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسئلہ میں کہ

(۱) داڑھی کترے حافظ کے پیچھے نماز خواہ فرض ہو یا تراویح ہو کیا حکم ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ داڑھی کی کوئی خاص اہمیت نہیں اگر کوئی اہمیت ہوتی تو سعودی عرب میں چھوٹی چھوٹی داڑھی ہے، مصر کا شہر بھی مسلمانوں کا ہے اور ۹۹ فیصد لوگ داڑھی کتر داتے اور منڈواتے ہیں۔

(۲) بعض مساجد میں انتظامیہ کی طرف سے ایسے حفاظ کو تراویح کی اجازت دی جاتی ہے، کیا اس سلسلے میں انتظامیہ پر کسی قسم کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے، صحیح جواب سے لوازیں۔ شکریہ

الجواب باسمہ تعالیٰ

(۱) بصورت مسئلہ داڑھی رکھنا واجب ہے، داڑھی مونڈنا ہنا ایک مُشت سے کم کرنا ناجائز و حرام ہے۔ داڑھی کتر حافظ بے شک فاسق و فاجر ہے جب تک کہ اس فعل سے توبہ نہ کرے۔

نیز مکروہ تحریمی پر عمل کرنا عملاً حرام ہے، جو شخص داڑھی ایک مُشت سے کم کرتا ہو اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے، داڑھی ایک مُشت رکھنے پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے۔ شامی، عالمگیری اور فقہ کی دوسری کتابوں میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔

والقصر سنة فيها وهو ان يقبض الرجل لحيته فان زاد منها على قبضة

قطعه ذكر محمد

(۲) نیز اس فعل قبیح کے ارتکاب میں انتظامیہ برابر کی شریک ہوگی۔

تواریخ میں لکھا ہے کہ جب کسریٰ شاہ ایران نے جناب نبی کریم ﷺ کا مکتوب مبارک چھا کر اپنے ماتحت گورنر یمن بازان کو لکھا کہ دو آدمی آنحضرت ﷺ کے پاس بھیج دو کہ وہ جا کر آنحضرت ﷺ کو میرے پاس بھیج دیں۔ بازان کے دو آدمی جب آنحضرت ﷺ کے

پاس حاضر ہوئے تو ان دونوں کی داڑھیاں موڑ دی گئیں اور بڑی بڑی مونچھیں تھیں۔

وكان على ذى الفرس من حلق لحاهم واحفاء شواربهم فكره

صلى الله عليه وسلم النظر اليهما وقال ويلكما من امر كما بهذا

قال امرنا ربنا يعني ان كسرى فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ولكن ربى قد امرنى باعفاء لحيتى وقص شاربى

ان دونوں مجوسیوں کی فیشن کے مطابق داڑھیاں منڈی ہوئی تھیں اور بڑی بڑی مونچھیں تھیں تو آنحضرت ﷺ کو ان کی یہ مکروہ شکل بہت ہی ناگوار گزری اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم پر ہلاکت ہو تم کو کس نے ایسی مکروہ شک بنانے کا حکم دیا ہے انہوں نے کہا کہ ہمارے رب کسریٰ نے جواب میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ لیکن میرے رب نے مجھے داڑھی رکھنے اور مونچھیں کٹوانے کا حکم دیا ہے۔

غور کیجئے وہ دونوں مہمان تھے، کافر تھے اور ہمارے مذہب کے پابند ہی نہیں تھے لیکن چونکہ ان کی یہ بُری صورتِ فطرتِ سلیمہ کے خلاف تھی اور شیطانِ لعین کے حکم کے مطابق تھی اس لئے آنحضرت ﷺ کو ان کی یہ مکروہ شکل دیکھنا بھی گوارا نہ ہوئی اور ان سے منہ موڑ لیا اور ان کو بدعائے جملہ فرمایا کہ تم پر ہلاکت ہو، ساتھ ہی یہ بھی تصریح فرمادی کہ میرے رب تعالیٰ نے تو مجھے پوری داڑھی رکھنے کا اور مونچھیں کٹانے کا حکم فرمایا ہے گویا جو داڑھی اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور جس کا اس نے حکم دیا ہے اس کی مقدار وہ ہے جو جنابِ نبی کریم ﷺ نے خود رکھ کر بتلائی کہ سیدہ مبارک بھر دیتی تھی، پس آپ ﷺ کے محبت امتیوں کو غور کرنا چاہئے کہ جو لوگ ان مجوسیوں کی اتباع کر کے روزانہ داڑھیاں منڈاتے ہیں اور ان کے یہ

اممال روزانہ فرشتے جنابِ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں تو آپ ﷺ کو یہ حرکات دیکھ کر کتنا دکھ ہوگا اور میدانِ قیامت میں جنابِ نبی کریم ﷺ کے امتی ایسی مکروہ صورت میں آپ ﷺ کے سامنے پیش ہوں تو اس وقت اگر آپ ﷺ ان سے منہ موڑ لیں تو کتنا بڑا خسارہ ہے۔

(۲) تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۹

(۱) تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۲۵

(۴) سیرت حلبی ج ۲ ص ۲۴۷

(۳) ابن کثیر ج ۴ ص ۲۷۰

(۵) البدایہ والنہایہ ج ۴ ص ۲۶۹

شیخ الاسلام شیخ العرب والعجم صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی رحمہ اللہ کا فتویٰ

سوال :

کیا داڑھی رکھنا ہر مسلمان کے لئے لازم ہے ؟

جواب :

مقصد پیش کرنے سے پہلے ایک ضروری تمہید پر آجنگنا غور فرمائیں۔

(الف)

ہر نظام سلطنت اور سیاست میں مختلف شعبوں کے لئے کوئی نا کوئی

یونیفارم مقرر ہے۔ پولیس کا یونیفارم اور ہے، فوج کا اور ہے، سوار کا اور ہے، پیادہ کا اور

ہے، بری فوج کا اور ہے اور بحری فوج کا اور ہے، ڈاکخانہ کا اور ہے، ریلوے کا اور، پھر

افسروں کا اور ہے، ماتحتوں کا اور، اور پھر اس پر مزید سختی اور تاکید یہاں تک ہے کہ ڈیوٹی ادا

کرتے وقت اگر کوئی ملازم یونیفارم میں نہیں پایا جاتا تو مستوجب سزا شمار کیا جاتا ہے۔

خواص بادشاہی فوجیوں کا اور ہی یونیفارم ہے نداء اور وزراء مقررین کا اور۔ یہ

حال تو صرف ایک ہی سلطنت کا ہے کہ اس کے مختلف شعبوں میں علیحدہ علیحدہ یونیفارم رکھا

جاتا ہے جس طرح ڈیوٹی دینے والا بغیر یونیفارم مجرم قرار دیا جاتا ہے اور جس طرح یہ ایک

نظام سلطنت و حکومت میں ضروری خیال کیا جاتا ہے اسی طرح اقوام و ملل میں بھی ہمیشہ اس

کا خیال رکھا جاتا ہے اگر آپ تفتیش کریں گے تو انگلینڈ فرانس جرمنی اٹلی اسٹریلیا امریکا۔

وغیرہ وغیرہ کو پائیں گے وہ اپنے اپنے نشانات جھنڈے یونیفارم علیحدہ علیحدہ رکھتے ہیں

واقف کار شخص ہر ایک کے سپاہی کو دوسرے سے تمیز کر سکے گا اور اسی سے میدان جنگ ملکی

سیاسی مقامات میں امتیاز کیا جاتا ہے اور ہر قوم اور برلت اپنے اپنے یونیفارم اور نشانوں اور

نموظ رکھنا از حد ضروری سمجھتی ہے بلکہ بسا اوقات اس میں خلل پڑنے سے سخت سے سخت

اقلع پیش آجاتے ہیں کسی حکومت کے جھنڈے کو گرا دیجئے کوئی توہین کر دیجئے کہیں سے

الماز دیجئے دیکھئے کس طرح جنگ کی تیاری ہوتی ہے یہ یونیفارم اور نشان صرف لباس ہی

ہیں نہیں ہوتا بلکہ کبھی جسم میں بھی بعض بعض علامتیں رکھی جاتی ہیں بعض قوموں میں ہاتھ

انہم میں کوئی گودنا گودا جاتا ہے بعض میں سر پر چوٹی رکھی جاتی ہے الغرض یہ طریقہ امتیاز

انہمائے مختلفہ اور اقوام حکومت و ملل کا ہمیشہ سے ہے اور تمام اقوام میں اطراف عالم میں چلا

اتا ہے اگر یہ نہ ہو تو کوئی محکمہ کوئی حکومت اور کوئی قوم دوسرے سے ممیز نہ ہو سکے ہم کو کس

طرح معلوم ہوتا ہے کہ یہ فوجی ہے یا ملکی ہے پولیس ہے یا ڈاک کیا؟ ریلوے کا ملازم ہے یا

ہری جہازوں کا افسر یا ماتحت جرنیل ہے یا میجر اسی طرح ہم کس طرح جان سکتے ہیں کہ یہ

فہنس روسی ہے یا فرانسیسی امریکن ہے یا اسٹریلین وغیرہ ہر زمانہ اور ہر ملک میں اس کا لحاظ

ضروری سمجھا جاتا ہے۔

(ب)

جہر قوم اور جو ملک اپنی یونیفارم کی محافظ نہیں رہی وہ بہت جلد دوسری

قوموں میں منجذب ہو گئی حتیٰ کہ اس کا نام و نشان تک باقی نہ رہا اسی ہندوستان میں یونانی

اے افغان آئے آریہ آئے تاتار آئے ترک مصری اور سوڈانی آئے مگر مسلمان سے پہلے

ہندو قوم بھی آئیں ان میں سے کوئی ملت اور قوم متمیز ہے کیا کسی کی بھی ہستی علیحدہ بتائی

ہا ملتی ہے سب کے سب ہندو قوم میں منجذب ہو گئے وجہ صرف یہی تھی کہ انہوں نے

اثرت سے یونیفارم کو اختیار کر لیا تھا دعوتی چوٹی ساڑھی رسم و رواج وغیرہ ان ہی کے تابع

دئے۔ اس لئے ان کی ہستی مٹ گئی باوجود اختلاف عتقاد سب کو ہندو قوم کہا جاتا ہے

اور کسی کی قومی ہستی جس سے اس کی امتیازی شان ہی نہیں باقی رہی۔ ہاں جن قوموں نے امتیازی یونیفارم باقی رکھا وہ آج اپنی قومیت اور ملیت کا تحفظ اور امتیاز رکھتے ہیں پرشین قوم ہندوستان میں آئی ہندو قوم اور راجاؤں نے ان کو ہضم کرنا چاہا مگر قوموں کا یونیفارم بدلوا دیا معیشت اور زبان بدلوادی مگر مردوں کی ٹوپی نہ بدلی گئی بالآخر آج وہ زندہ قوم اور موجودہ ممتاز ملت ہے سکھوں نے اپنی امتیازی وردی قائم کی سر اور واڑھی کے بال کو محفوظ رکھا آج ان کی قوم امتیازی حیثیت رکھتی ہے اور زندہ قوم شمار کی جاتی ہے۔

انگریز سولہویں صدی کے آخر میں آیا تقریباً ڈھائی سو برس گزر گئے ہیں نہایت سرد ملک میں بھی رہنے والا ہے مگر اس نے اپنا یونیفارم کوٹ اور پتلون ہیٹ بوٹ تک نکالی اس گرم ملک میں بھی نہ چھوڑا یہی وجہ ہے کہ اس کو پینتیس کروڑ قوم والا اپنے میں ہضم نہ کر سکا اس کی قوم و ملت علیحدہ ملت ہے اس کی ہستی دنیا میں قابل تسلیم ہے، مسلمان اس ملک میں آئے تقریباً ایک ہزار برس سے زائد ہوتا ہے جب سے آئے ہیں اگر وہ اپنی خصوصی یونیفارم کو محفوظ نہ رکھتے تو آج اسی طرح ہندو قوم میں نظر آتے جیسا کہ مسلمانوں سے پہلے، میں ہضم ہو کر اپنا نام و نشان مٹا گئیں۔ آج تاریخی صفحات کے سوا ان کا نشان کرا زمین پر نظر نہیں آتا مسلمانوں نے صرف یہی نہیں کیا کہ وہ اپنے یونیفارم محفوظ رکھا بلکہ یہ بھی کیا کہ اکثریت کے یونیفارم کو مٹا کر اپنا یونیفارم پہنا ناچا چند ہزار تھے اور چند کروڑ بن گئے۔ رفت یہی نہیں لیا کہ پانچامہ اور کریمہ عبا، قبا، غمامہ، دستار کو محفوظ رکھا بلکہ مذہب اسباب اور جب تک تہذیب و تمدن و عمارت وغیرہ جملہ اشیاء کو محفوظ رکھا اس لئے اس کی مستحکم ہستی ہندوستان میں قائم رہی اور جب تک اس کی مراعات ہونی رہیں گی۔

(۵) ہر قوم نے جب بھی ترقی کی ہے تو اس کی کوشش کی ہے کہ اس کا یونیفارم اس کا کلچر اس کا مذہب اس کی زبان دوسروں پر غالب اور دوسرے ممالک اور اقوام میں پھیل جائے، آریہ قوم کی تاریخ پر ہونو فارسیوں کا کارنامہ دیکھو کلدانیوں اور عبرانیوں کے تاریخ کا مطالعہ کرو یہودیوں اور عیسائیوں کے انقلابات کو غور سے دیکھو دور کیوں جاتے ہو عربوں اور مسلمانوں کے اولوالعزم اعمال آپ کے سامنے موجود ہیں زبان عربی صرف ملک عرب کی زبان تھی عراق سیریا فلسطین مصر سوڈان الجزائر تونس مراکش فارس صحرائے لیبیا وغیرہ میں کوئی شخص نہ عربی زبان سے آشنا تھا نہ مذہب اسلام سے نہ اسلامی رسم و رواج سے مگر عربوں نے ان ملکوں میں اس طرح اپنی زبان اپنا کلچر اپنی تہذیب جاری کر دی کہ وہاں کے غیر مسلم اقوام آج بھی اسلامی یونیفارم اسی کلچر اسی تہذیب اور اسی زبان کو اپنی چیزیں سمجھتے ہیں، اسرائیلی قومیں کلدانی نسلیں عبرانی خاندان ترکی برادریاں بربری ذاتیں وغیرہ وغیرہ ان دیار میں سب کے سب عربوں میں مضم ہو گئیں اگر کسی کو اپنی ذات اور خاندان کا علم بھی ہے تو وہ بھی مثل خواب و خیال ہے سب کے سب اپنے کو عرب ہی سمجھتے ہیں اور عربیت ہی کے دعویدار ہیں انگلستان کو دیکھئے یہ اپنے جزیرے سے نکلتا ہے کینڈا آسٹریلیا نیوزی لینڈ لپ کالونی ساتھ افریقہ وغیرہ وغیرہ میں پوری جدوجہد کر کے اپنی زبان اپنا کلچر اپنی تہذیب اپنا مذہب اپنا لباس وغیرہ پھیلا دیتا ہے جو لوگ اس کے مذہب میں داخل بھی نہیں ہوئے وہ بھی اس کی تہذیب اور فیشن وغیرہ میں منجذب ہو جاتے ہیں اور یہی حال ہندوستان میں روز افزوں ترقی پذیر ہے۔

ہندو قوم اسی سیلاب کو دیکھ کر اپنی وہ مردہ زبان سنسکرت جس کو تاریخ کبھی کسی

طرح عام زبان ہندوستان یا کم از کم آریہ نسل کی نہیں بتا سکتی آج اس کی اشاعت کی پرزور کوشش کر رہی ہے اس کا لکچر ارکھڑا ہوتا ہے اور فیصدی پچاس یا اس سے زائد الفاظ سنسکرت کے ٹھونس کر اپنی تقریر کو غیر قابل فہم بنا دیتا ہے خود اس کی قوم ان الفاظ کو نہیں سمجھ سکتی اور بالخصوص اس کا مذہبی واعظ تو بالکل اسی یا نوے فیصدی الفاظ سنسکرت یا بھاشا بولتا ہے مگر اس چیز کو اس کی قوم اس کو بنظر استحسان ہی دیکھتی ہے بڑے بڑے گروکل اور دو یا پیٹھ اس زبان مردہ کو زندہ کرنے کے لئے جاری کئے جا رہے ہیں حالانکہ روئے زمین پر کوئی قوم یا ملک اس زبان کو بولنے والا موجود نہیں ہے اور غالباً کسی زمانے میں بھی یہ زبان عام پبلک کی زبان نہ تھی وہ انتہائی کوشش کر رہا ہے کہ دھوتی باندھنا نہ چھوڑے اس کا ایم ایل سی اور ایم ایل اے اسبلی کے پریذیڈنٹ کونسل کا پریذیڈنٹ اس کی قوم کا بچ ڈپٹی کلکٹر وغیرہ وغیرہ دھوتی باندھ کر سر کھول کر قیص پہن کر برسر اجلاس آتا ہے حالانکہ دھوتی میں پانچامہ سے بدرجہا زائد کپڑا خرچ ہوتا ہے پردہ بھی پورا نہیں ہوتا سردی اور گرمی سے پوری حفاظت نہیں ہوتی باوجود ان سب امور کے پانچامہ پہننا اختیار نہیں کرتا چوٹی سر پر رکھنا جینو لگانا ضروری سمجھتا ہے یہ کیا چیزیں ہیں؟ کیا یہ قومی شعار اور قومی یونیفارم نہیں ہے تو کیا ہے؟ کیا اسی وجہ سے وہ اپنی ہستی کی حفاظت کی صورت نہیں نکال رہا ہے؟ گردناک اور اس کے اتارنا کرنے والوں نے چاہا کہ اپنے تابعداروں کی مستقل ہستی قائم کریں تو بال اور سر کا نہ منڈانا داڑھی کا نہ کتر وانا یا نہ منڈانا لوہے کے کڑے کا پہننا کرپان کا رکھنا قومی یونیفارم بنا دیا آج اپنے شعار پر سکھ قوم مری جاتی ہے اس گرم ملک میں طرح طرح کی تکلیف سہتی ہے مگر بالوں کا منڈانا یا کتر وانا قبول نہیں کرتی اگر وہ ان چیزوں کو چھوڑ دے تو دنیا سے اس کی

امتیازی ہستی اور قومی موجودیت فنا کے گھاٹ اتر جائے گی مذکورہ بالا معروضات سے بخوبی واضح ہے کسی قوم اور مذہب کا دنیا میں مستقل وجود جب ہی قائم ہو سکتا ہے اور باقی بھی جب ہی رہ سکتا ہے جب کہ وہ اپنے لئے خصوصیات وضع قطع میں تہذیب و کلچر میں بود و باش میں زبان اور عمل میں قائم کرے اس لئے ضروری تھا کہ مذہب اسلام جو کہ اپنے عقائد اور اخلاق اعمال وغیرہ کی حیثیت سے تمام مذاہب دنیویہ اور تمام اقوام عالم سے بالاتر تھا اور ہے خصوصیات اور یونیفارم قائم کرے اور ان کے تحفظ کو قومی اور مذہبی تحفظ سمجھتا ہو ان کے لئے جان اڑا دے اس کی وہ خصوصیات اور یونیفارم خداوندی تابعداروں اور الہی بندوں کی یونیفارم ہو جن سے وہ اللہ کے سرکشوں اور دشمنوں میں متمیز ہو اور علیحدہ ہو جائے ان کی بنا پر باغیان اور بندگان بارگاہ الوہیت میں تمیز ہوا کرے چنانچہ یہی راز ”من تشبه بقوم فهو منهم“ کا ہے جس پر بسا اوقات نوجوانوں کو بہت غصہ آتا ہے اسی بنا پر رسول اللہ ﷺ نے اپنے تابعداروں کے لئے خاص خاص یونیفارم تجویز فرمایا ہے کہیں فرمایا جاتا ہے ہم میں مشرکین میں فرق ٹوپیوں پر عمامہ باندھنے سے ہوتا ہے۔

”فرق ما بیننا و بین المشرکین العمامہ علی القلائنس راوہ الترمذی“

(مشکوٰۃ ص ۳۷۴)

اسی بنا پر مخالفت اہل کتاب مانگ نکالنے میں اختیار کی گئی اسی بنا پر ازار اور پانچامہ میں ٹخنے کھولنے کا حکم کیا گیا تاکہ اہل تکبر سے تمیز ہو جائے۔

اسی طرح بہت سے احکام اسلام میں پائے جاتے ہیں جن کے بیان میں بہت طویل ہے اور جن میں یہودیوں سے نصاریٰ سے مجوسیوں سے امتیاز و علیحدگی کا حکم کیا گیا ہے

اور ان کو ذریعہ امتیاز بنایا گیا ہے اور یہی وجہ ہے کہ مردوں کو عورتوں سے بھی علیحدہ علیحدہ یونیفارم میں دیکھنا ضروری قرار دیا گیا ہے عورتوں کے یونیفارم میں رہنے والے مرد اور مردوں کے یونیفارم میں رہنے والی عورت پر لعنت کی گئی ہے انہی امور میں عربی میں خطبہ رائج کرنا بھی ہے انہی امور میں سے مونچھ کا منڈوانا اور کتر وانا اور داڑھی کو بڑھانا بھی ہے

”خالفوا المشركين احفوا الشوارب وارفوا اللحى“

(بخاری شریف ج ۲ ص ۸۷۵، مسلم شریف ج ۱ ص ۱۲۹)

”جزوا الشوارب ارخوا اللحى وخالفوا المجوس“

(مسلم شریف ج ۱ ص ۱۲۹، ابو عوانہ ج ۱ ص ۱۸۸)

”من لم ياخذ من شاربہ فليس منا“

(مسند احمد، ترمذی شریف ج ۲ ص ۱۰۰، سنن نسائی مشکوٰۃ ص ۲۸۱)

ان روایات کے مثل اور بہت سی روایتیں کتب حدیث کے اندر موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں مشرکین مجوسی داڑھی منڈاتے تھے جیسا کہ آج عیسائی اور ہندو قوم کر رہی ہے اور یہ امر ان کے مخصوص یونیفارم میں سے تھا بنا بریں ضروری تھا کہ مسلمانوں کو دوسرے یونیفارم کے خلاف حکم دیا جاوے نیز یہ بھی معلوم ہو گیا کہ لوگوں کا داڑھی منڈانے کے متعلق یہ کہنا کہ یہ عمل اس زمانے میں عرب کے رواج کی وجہ سے ہے جو کہ ان میں جاری تھا کہ داڑھیاں بڑھاتے تھے اور مونچھے کٹاتے تھے غلط ہے بلکہ اس زمانے میں بھی مخالفین اسلام کا یہ شعار تھا جس طرح اس قسم کی روایات مذکورہ بالا سے یہ معلوم ہوا کہ یہ یونیفارم مشرکین اور مجوس کا تھا اس لئے ضروری ہوا کہ مسلمانوں کو ان کے

وال یونیفارم دیا جائے تاکہ تمیز کامل ہو۔

اسی طرح حدیث

”عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك“

وغیرہ بتلا رہی ہے کہ بارگاہ خداوندی کے خاص خاص مقربین اور نذیبوں، انبیاء اور مرسلین ﷺ کے یونیفارم میں سے مونچھوں کا کتر وانا داڑھی کا نہ منڈوانا ہے بلکہ فطرت انہیں امور کو اس جگہ میں کہا گیا ہے۔ جو کہ انبیاء علیہم السلام کے شعار میں سے ہے جیسا کہ بعض روایتوں میں لفظ فطرہ کے من سنن المرسلین یا اس نے من فی منہ ہے اور یہ نکلا کہ یہ ایک خاص یونیفارم اور شعار ہے جو کہ مقربان بارگاہ الوہیہ کا ہمیشہ سے الٹا رہا ہے اور پھر دوسری قومیں اس کے خلاف کو اپنا یونیفارم اور شعار بنا کر دے گئی ہیں اس لئے جو کہ اللہ کے قانون کو توڑنے والی اور اس سے بغاوت کرنے والی ہیں، اس لئے دو وجہ سے اس یونیفارم کو اختیار کرنا ضروری ہوا۔

علاوہ ازیں ایک محمدی کو حسب اقتضاء فطرت اور عقل لازم ہونا چاہیے کہ وہ اپنے آپ کا سارنگ ڈھنگ چال چلن صورت سیرت فیشن کلچر وغیرہ بنائے اور اپنے محبوب آقا ﷺ دشمنوں کے فیشن اور کلچر سے پرہیز کرے ہمیشہ عقل اور فطرت کا تقاضا یہی رہا ہے اور ہر قوم اور ملک میں پایا جاتا ہے۔ آج یورپ سے بڑھ کر روئے زمین پر حضرت محمد ﷺ مسلمانوں کا دشمن کون ہے؟ واقعات کو دیکھئے اس بنا پر بھی جو ان کے خصوصی شعار اور فیشن ہاں کو اس سے انتہائی تنفر ہونا چاہیے خواہ وہ کرزن فیشن ہو یا گلیڈ سٹون فیشن خواہ وہ فرنچ مین ہو یا امریکن خواہ وہ لباس سے تعلق رکھتا ہو یا بدن سے خواہ وہ زبان سے یا تہذیب

وعادات سے ہر جگہ اور اور ہر ملک میں یہی طبعی اور فطری شمار کیا گیا ہے۔ کہ دوست کی سب چیزیں پیاری معلوم ہوتی ہیں اور دشمن کی سب چیزیں مبغوض اور اوپری۔ بالخصوص، چیزیں دشمن کی خصوصی شعار ہو جائیں اس لئے ہماری جدوجہد اس میں ہونی چاہیے کہ غلامان محمد ﷺ اور ان کے فدائی بنیں نہ کہ غلامان کرسزن و ہارڈنگ و فرانس امریکہ وغیرہ۔ باقی رہا امتحان مقابلہ یا ملازمتیں یا آفس کے ملازموں کے طعنے وغیرہ تو یہ نہایت کمزور امر ہے۔ سکھ امتحان مقابلہ بھی دیتے ہیں چھوٹے بڑے عہدوں پر بھی مقرر ہیں اہل وروی پر مضبوطی سے قائم ہیں کوئی ان کو ٹیڑھی اور بینکی آنکھ سے نہیں دیکھ سکتا بود جو اپنے والدین و التعداد ہونے کے سب سے زیادہ ملازمتیں اور عہدے لئے ہوئے غرار ہے ہیں۔ ان طرح ہندوؤں میں بھی بکثرت ایسے افراد اور خاندان پائے جاتے ہیں پٹیل کی داڑھی دیکھنے پر ہوسماج وغیرہ کے بہت سے بنگالیوں اور گجراتیوں کا معائنہ کیجئے۔ یہ سب باتیں ہماری کمزوری کی ہیں۔ (مکتوبات ۱۳۱/۲-۱۵۰)

مفتی اعظم پاکستان مفسر قرآن

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ

باجماع امت داڑھی منڈانا حرام ہے، اسی طرح ایک قبضہ (مٹھی) سے کم ہونے اسورت میں کتر وانا بھی حرام ہے، انہ اربعہ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے۔

فی مذہب

ويحرم على الرجل قطع لحية الخ واما الاخذ منها وهي ما دون
القبضة كما يفعل بعض المغاربة ومنخنة الرجال فلم يبيحه احد
(فتح القدیر ودر مختار وغیرہ)

حرام ہے داڑھی کا ثنا اور اس حال میں کہ ایک مٹھی سے کم ہو، کتر ناکسی کے یہاں ان نہیں۔

فی مذہب

مذهب السادة المالكية حرمة حلق اللحية و كذا قصها اذا كان
بحصل به مثلة (الابداع في منار الابتداء)
حرام ہے منڈانا اور کتر ناکسی کا جب کہ اس سے مثلہ ہو جاوے۔

شافعی مذہب

فی شرح العباب قال الاذرعی الصواب تحریم حلقها جملة
لغير علة بها وقال ابن الرفعة بان الشافعی رحمه الله نص فی
الام على التحريم۔

حرام ہے منڈانا داڑھی کا بلا عذر، تصریح کی اس کی امام شافعی رحمہ اللہ نے ام
(کتاب) میں۔

حنبلی مذہب

منهم من صرح بان المعتمد حرمة حلقها ومنهم من صرح
بالحرمة ولم يحك خلافاً كصاحب الانصاف يعلم ذالك من
شرح المنتهى و شرح المنظومة الاداب وغيرهات۔

تصریح کی اس پر کہ حرام ہے منڈانا داڑھی کا تصریح کی حرمت پر اور کسی کا خلاف
نقل نہیں کیا۔

ان تصریحات سے داڑھی کے سکے کی اہمیت کا اندازہ دہو سکتا ہے، کسی بھی چیز
ائمہ اربعہ کا اتفاق کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ امت محمدیہ میں کوئی بھی اس کا مخالف نہیں، اور
تو اس کا اختلاف ناقابل التفات ہے، داڑھی کو سر کے بالوں اور پٹھوں پر قیاس کرنا بھی
تعلیمات شریعت سے بالکل ناواقفیت پر مبنی ہے۔ احادیث سے بال رکھنے اور نہ رکھنے
دونوں کی اجازت ثابت ہے قال احلقوه کله اور اترکوه کله (ترجمہ) مونڈو تمام
کو یا چھوڑ دو تمام کو (سنن ابی داؤد باسناد صحیح علی شرط البخاری و مسلم) پٹھے رکھنے اور نہ رکھنے

تعلق عادت سے ہے حکم شریعت نہیں یوں کوئی پیغمبر کی اتباع سے رکھے تو مستحب اور باعث
ثواب ہے۔ (منقول از بعض الفتاویٰ)

(جواہر الفقہ ج ۷ ص ۱۵۹)

دارالعلوم دیوبند کے دیگر فتاویٰ بھی ملاحظہ فرمائیں

امداد الفتاویٰ

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ نے ”امداد
فتاویٰ“ میں ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے کہ
ایک تو داڑھی کا منڈانا یا کٹنا معصیت ہے ہی، مگر اوپر سے اصرار کرنا اور مانعین
معارضہ کرنا یہ اس سے زیادہ سخت معصیت ہے۔ (ج ۲ ص ۲۲۱)

داڑھی رکھنا واجب ہے اور قبضہ سے زائد کٹنا حرام ہے۔ (ج ۲ ص ۲۲۳)

اموالاحکام

حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”اموالاحکام“ میں ایک
سوال کے جواب لکھتے ہیں کہ

”داڑھی کا مونڈنا حرام ہے اور کتر کر ایک قبضہ سے کم کرنا بھی حرام ہے“

(اموالاحکام ج ۲ ص ۳۳۶)

فتاویٰ مفتی محمود

داڑھی کا کاٹنا کسی نے بھی اس کو مباح نہیں لکھا گویا اس کی حرمت پر اجماع آ

ہے۔ (ج ۲ ص ۸۷)

طویل بحث کے بعد دوسری جگہ لکھا ہے

بہر حال قبضہ سے کم کے کترانے کے عدم جواز پر اجماع ہے اور یہی مذہب

اربعہ ہے۔ (ج ۲ ص ۱۰۴)

شرعاً داڑھی کو مطلق چھوڑنے کا حکم ہے اور بقدرِ مشمت کم از کم داڑھی چھوڑ

واجب ہے۔ داڑھی منڈانا یا حد سنت یعنی بقدرِ مشمت سے کم کترانا اور اس پر دوام دانا

کرنا شرعاً فسق و گناہ کبیرہ ہے۔ (ج ۲ ص ۱۱۱)

کفایت المفتی

داڑھی رکھنا واجب ہے، داڑھی منڈوانے والا فاسق ہے، اس کے پیچھے نماز

ہے۔ (ج ۲ ص ۱۸۸)

فتاویٰ رحیمہ

شریعت میں داڑھی کی بہت اہمیت ہے، یہ تمام انبیاء علیہم السلام کی متفقہ سنت

نبی اقدس ﷺ کا دائمی عمل ہے اور آپ ﷺ نے اپنی امت کو داڑھی رکھنے کو تاکید کی حکم

ہے، لہذا مردوں کے لئے داڑھی رکھنا واجب اور ضروری ہے اور اس کی مقدار شرعاً

(ایک مشت) ہے اور داڑھی منڈانا حرام اور گناہ کبیرہ اور موجب فسق ہے اور اس پر

جماع ہے۔ (ج ۳ ص ۱۵۵)

امامی محمودیہ

امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الاثار میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے

ایک مشت داڑھی رکھنا سنت ہے، صحابہ کرام کا بھی عامہ معمول یہی تھا۔ تو گویا یہ چیزیں

امامی ہیں، اسی وجہ سے فقہائے کرام نے لکھا ہے ”و یحرم علی الرجل قطع لحیة“

ایک مشت تک پہنچنے سے پہلے کاٹنا یا چھوٹی چھوٹی رکھنا کسی کے نزدیک بھی مباح نہیں۔

(ج ۶ ص ۱۲۳)

احسن الفتاویٰ

داڑھی قبضے سے کم کرنا حرام ہے بلکہ یہ دوسرے کبیرہ گناہوں سے بھی بدتر ہے

لئے کہ اس کے اعلانیہ ہونے کی وجہ سے اس میں دین اسلام کی کھلی توہین ہے اور اللہ

عالی اور رسول اللہ ﷺ سے بغاوت کا اظہار و اعلان ہے۔ اسی لئے حضراتِ فقہاء کرام نے

اسلئے تحریر فرمایا ہے کہ جو شخص رمضان میں اعلانیہ کھائے پیئے وہ واجب القتل ہے، کیونکہ وہ

ایک طور پر شریعت کی مخالفت کر رہا ہے، نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”کل امتی معافی

المجاہرین“ میری پوری امت لائقِ عفو ہے مگر اعلانیہ گناہ کرنے والے معافی کے

ال نہیں۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ دوسرے گناہ کسی خاص وقت میں ہوتے ہیں مگر داڑھی

کٹانے کا گناہ ہر وقت ساتھ لگا ہوا ہوتا ہے، سو رہا ہے تو بھی گناہ ساتھ ہے، حتیٰ کہ نماز وغیرہ عبادات میں مشغول ہونے کی حالت میں بھی اس گناہ میں مبتلا ہے، قوم لوط علیہ السلام اسباب عذاب میں داڑھی کٹانا بھی ہے (درمنثور)۔ (ج ۳ ص ۲۶۰)

فتاویٰ حقانیہ

داڑھی انبیاء علیہم السلام کی سبب قدیمہ ہے اور شعائر اسلام میں اس کا شمار ۱۱ ہے، فقہاء کرام کی تحقیقات کی روشنی میں داڑھی کا رکھنا واجب ہے جس کی مقدار ایک شبر ہے، اس سے کم داڑھی رکھنا خلاف سنت ہے۔ (ج ۲ ص ۲۶۷)

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

ایک سوال کے جواب میں فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں ایک سوال کے جواب میں لکھا ہے کہ

”در مختار میں ہے کہ چار انگشت سے کم داڑھی کا قطع کرنا حرام ہے“ واما قطعہا وہی دونہا فلم یبعہ احد الخ“ اور نیز در مختار میں ہے ”ولذا یحرم علی الرجل قطع لحیة“ (ج ۳ ص ۱۲۹)

حلیۃ المسلمین

محقق العصر شیخ الحدیث حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صدر رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے رسالے ”حلیۃ المسلمین“ میں تحریر فرماتے ہیں

”حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اتباع تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کے دور میں قبضہ

(ٹٹھی بھر) سے کم داڑھی کا کوئی ثبوت نہیں اور خلافت راشدہ میں بھی اس کی کوئی مثال موجود نہیں، اس مبارک دور میں تمام مسلمان از شرق تا غرب از شمال تا جنوب جہاں بھی موجود تھے داڑھی کی پابندی کرتے تھے، البتہ یہود و مجوس اور نصاریٰ و بدامن فرقوں کی بات جدا ہے لیکن جس زمانے میں خلافت راشدہ نہ تھی اور اسلام کے احکام بھی من و عن نافذ نہ تھے اس زمانے میں بھی بے ریش کو انتہائی حقارت کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا اور حسب مقدور اس کو سزا دی جاتی تھی تاکہ دیکھنے والوں کے لئے عبرت ہو۔“ (ص ۶)

یہ ایک مختصر اقتباس ہے جو کہ حضرت والا کے رسالے سے تحریر کیا گیا ہے، اگر تفصیل قارئین کرام کو درکار ہو تو مکمل رسالہ حاصل کر کے فیض حاصل کریں۔

مفتاویٰ

نجم الفتاویٰ میں ایک سوال کے جواب میں لکھا گیا ہے کہ

”داڑھی جناب نبی کریم ﷺ کی سنت ہے اور شعائر اسلام میں سے ہے جس کی زین موجب کفر ہے“ (نجم الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۵۴)



احسن القربات بمنع الزکوة الى السادات

”یعنی سادات کو زکوٰۃ دینے کی ممانعت“

احادیث و آثار سے یہ بات واضح ہے کہ ہر صدقات واجبہ اور فرضیہ جناب نبی کریم ﷺ کی آل پر حرام قرار دئے گئے ہیں اور جا بجا احادیث و آثار اس مسئلہ میں دال ہیں کہ کبھی بھی جناب نبی کریم ﷺ یا آپ کی آل پر آپ ﷺ نے صدقات یا زکوٰۃ کو لوگوں کا میل پکیل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں فرمایا، جائز تو بہت دور کی بات ہے آپ ﷺ نے ایک لقمہ بھی اس کا گوارہ نہیں فرمایا۔

جناب نبی کریم ﷺ کی کمال احتیاط

ہمارے پیغمبر کو دیکھیں کہ بھوک لگی ہے اور کھانے کی کوئی چیز نہیں ہے اچانک بستر پر ایک کھجور پڑی ہوئی دیکھی تو فرمایا کہ یہ نہیں کھا سکتا

”عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجد تمرۃ فقال لولا ان

تکون صدقة لا کلتھا“ (مسلم ج ۱ ص ۳۴۴)

کہیں زکوٰۃ میں سے نہ ہو حالانکہ کھجور کتنی چھوٹی سی چیز ہے، لیکن آپ ﷺ نے اس کو بھی گوارہ نہیں فرمایا۔

حضرت حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے نواسے ہیں اور کیسا نواسہ ہے ان کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ

”ان ابنی هذا سید یصلح اللہ علی یدہ بین فتنین“

(جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۱۸)

میرا یہ نواسہ ان شاء اللہ سردار ہے اور اس کے ذریعے امتوں کے بڑے جھگڑے اللہ تعالیٰ ختم کرے گا۔

حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما دونوں کو اٹھایا اور فرمایا

”قال قال رسول اللہ ﷺ الحسن والحسین سید شباب اهل الجنة“

(جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۱۸)

یہ دونوں جنت کے پھول مجھے یہاں دئے گئے ہیں۔ بخاری شریف میں ہے کہ ایک بار حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے نیچے سے کھجور اٹھالی اور منہ میں ڈال لی، آپ ﷺ نے ان کے منہ میں انگلیاں دیں اور فرمایا باہر نکالو

”انا لا ناکل الصدقة“ (بخاری ج ۱ ص ۲۰۲)

کہیں زکوٰۃ کی کھجور نہ ہو میری اور میری آل اولاد کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں ہے۔

سادات کا زکوٰۃ لینا کسی حال میں جائز نہیں

آج کل جا پانی قسم کے سادات نکل آئے ہیں ایک طرف تو خود کو سید کہتے ہیں اور دوسری طرف زکوٰۃ خور بھی بنے ہوئے ہیں

شرم تم کو مگر نہیں آتی

آنحضرت ﷺ کا ایک آزاد کردہ غلام تھا ابو رافع، جب اسلام کی فتوحات ہوئیں اور دور دراز تک لوگ مشرف باسلام ہوئے۔ ان کی طرف سے افراد آتے تھے کہ حضرت فصلیں تیار ہیں مویشیاں گن لی گئی ہیں، سونا اور چاندی وزن کر لیا گیا ہے اگر خدمت اقدس

سے کوئی معتد آئے اور جمع کر لے تو ہمیں آسانی ہوگی، آپ ﷺ نے پورا نظام بتایا اور چند لوگوں کو مقرر کیا اس دوران آپ ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ جن کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں ان کا اتنا احترام کرتا ہوں جیسے باپ کا کیا جاتا ہے۔

(ترمذی ج ۲ ص ۲۱۷)

اسی چچا نے ابورافع کو کہا کہ آپ کو تو حضرت ﷺ نے آزاد کر دیا ہے اور تیری شادی بھی ہونے والی ہے اور تجھے ولیمہ بھی کرنا ہوگا تو اس میں بڑا خرچہ ہوگا لہذا حضرت ﷺ اس وقت لوگوں کو زکوٰۃ جمع کرنے کے لئے مقرر کر رہے ہیں، آپ بھی ان میں شریک ہو کر اس جماعت کے ایک رکن بن جائیں، جب زکوٰۃ جمع ہو جائے گی تو آپ کو بھی اس میں سے حصہ مل جائے گا اس سے اپنی شادی اور ولیمہ کی ضروریات پوری کر لینا، یہ بڑا صاف سترا مسئلہ تھا، حضرت ابورافع کے ساتھ بڑا احسان تھا تو ابورافع خدمت اقدس میں آئے اور آپ ﷺ سے گزارش کی تو آپ ﷺ نے حضرت عباس کو بلوایا، آپ ﷺ کا کیا کمال علم نبوت ہے ایک مسئلہ سے سارے جہاں کو آگاہ کرنا ضروری سمجھتے ہیں آپ ﷺ چاہتے تھے کہ آئندہ کوئی غلطی نہ کرے تو آپ ﷺ نے ابورافع کو کہا دوبارہ کہو کیا چاہتے ہو اس نے کہا حضرت آپ کی عنایت سے غلامی سے لکھا ہوں اور آزاد ہوں اور آپ کی اللہ نے مدد فرمائی اور فتوحات دیں، پورے جہاں سے زکوٰۃ جمع ہو رہی ہے اس زکوٰۃ میں سے خدمت کے عوض میں جب میں کام کروں مجھے بھی مل جائے تو میری شادی اور ولیمے کا کام ہو جائے گا۔ اس کے جواب میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا آپ ہمارے دوست رہے ہیں سبحان اللہ غلام کو کہتے ہیں انت مولانا آپ ہمارے رہے ہیں

”وان موالی القوم من انفسهم“ (جامع ترمذی جلد ۱ ص ۸۳)
پیغمبر کا غلام بھی پیغمبر کے خاندان کا فرد ہوتا ہے۔ یہ زکوٰۃ جس طرح میرے لئے اور میری اولاد کے لئے حرام ہے تیرے لئے بھی حرام ہے، اس زکوٰۃ میں سے آپ نہیں لے سکتے ہیں۔

یہ پیغمبر کی عالی تعلیمات ہیں اور وہ اخلاق ہیں جو کہ امت کو تلقین کئے گئے ہیں۔
آج بھی امت مختلف جیلوں اور بہانوں سے سود اور دیگر حرام چیزوں کو حلال کرنے کی کوشش کر رہی ہے۔

اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو محفوظ فرمائے اور اپنے نبی کی تعلیمات پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور جتنے بھی برائی کے راستے ہیں ان کو ختم فرمائے۔

حال ہی میں چند تحریرات نظر سے گزری ہیں جن میں مسئلہ جواز الی السادات کے سلسلے میں کچھ مشاہیر اور مشائخ کرام کے نام بغیر تنقیح کے دیئے گئے ہیں جن میں امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔

سو اس سلسلے میں عرض ہے کہ اولاً احادیث رسول ﷺ سب کی سب نہیں اور حرمت و دلالت کرتی ہیں۔ کما لا یخفی علی من له اطلاع بالصحاح الستہ، ثانیاً جو روایت صاحب ہدایہ وغیرہ نے خمس الخمس کی پیش کی وہ صحیح نہیں محقق علی الاطلاق حافظ ابن الہمام مرحوم نے فتح القدیر شرح ہدایہ میں اس جگہ غریب کہہ کر اس کی صحت کا انکار کیا ہے اور حرمت پر دلالت کرنے کے لئے ابورافع رضی اللہ عنہ غلام رسول ﷺ کا واقعہ پیش کیا ہے اور مادات کو زکوٰۃ دینے کے جواز کا انکار کیا ہے اور اس کو احناف کا قوی اور مختار مذہب کہا

ہے۔ ثالثاً مشہور ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے خمس منقطع ہونے کے بعد جواز کا فتویٰ دیا ہے یا امام صاحب رحمۃ اللہ سے نقل کیا ہے یہ بھی ہرگز درست نہیں کیونکہ امام طحاویؒ دو نظر پیش کئے ہیں۔

ایک یہ کہ لفظ صدقہ کی وجہ سے بعض حضرات نے بنو ہاشم کو نفلی صدقات دینے کا بھی انکار کیا ہے جبکہ یہ درست نہیں بلکہ فرض اور واجب صدقات دینا منع ہے اور نفلی دے جاسکتے ہیں۔

دوسری نظر امام طحاوی رحمۃ اللہ نے یہ پیش کی، کہ اگر بنو ہاشم عامل زکوٰۃ بنے تو کیا اس کا (مختار) زکوٰۃ میں سے دیا جاسکتا ہے؟ تو امام طحاوی رحمۃ اللہ نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی روایت پیش کر کے اسے جائز کیا ہے، سو یہ صاف واضح ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے حق میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا ”هو عليها صدقة وهو لنا هدية“ (بخاری ج ۱ ص ۲۰۲) اگر امام طحاوی خمس کے منقطع ہونے کی وجہ سے مطلقاً جواز کے قائل تھے تو حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا والی روایت میں حیلے سے تبدل ملک سے تبدل وصف کا قاعدہ ذکر نہ فرماتے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ کی کسی اور کتاب میں یہ جواز منقول ہے تو گزارش یہ ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ سے تین چیزیں متواتر ہیں (۱) شرح معانی الآثار، جو علماء کے یہاں عرصہ دراز سے درسی کتاب ہے (۲) دوسری مشکل الآثار اس میں اس قسم کے مباحث نہیں (۳) تیسری احکام القرآن بحمد اللہ تینوں کتابوں سے بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینے کے عدم جواز کو حدیث اور فقہ کے مطابق حنفیہ کا مذہب ثابت فرمایا ہے۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے امداد الفتاویٰ میں فرمایا علت حرمت زکوٰۃ کا اوساخ ہونا ہے نہ کہ خمس لہذا خمس منقطع ہونے کے باوجود حرمت برقرار ہے۔ حضرت امام العصر مولانا محمد انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ کے علوم کے کائنات میں سب سے زیادہ شنار حضرت الاستاذ مولانا محمد یوسف بنوری مرحوم اور حضرت الشیخ امام العصر کے علوم حدیث اور فقہ کو محفوظ کرنے کے لئے حضرت نے معارف السنن جمع فرمائی ہے۔ معارف السنن میں حضرت نے بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا ناجائز ہی مبرہن فرمایا ہے۔

(معارف السنن ج ۵ ص ۲۶۵)

اگر حضرت اقدس شاہ صاحب مرحوم کی یہ تحقیق باقاعدہ رائے ہوتی تو حضرت ضرور ذکر فرماتے اس لئے فیض الباری پر معارف السنن کے مقابلے میں اعتماد ہر جگہ مناسب نہیں ہے۔ صوبہ سرحد کے بعض علاقوں میں اور بلوچستان میں بعض غیر محقق اعمال چل پڑے ہیں ان میں یہ خیال کہ بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز بھی ہے اور پھر امام طحاوی رحمۃ اللہ کی کسی غیر ثابت شدہ عبارت کو شاذ موطن سے امام طحاوی رحمۃ اللہ کی تحقیق اور ترجیح یا حنفی مذہب کا قول سمجھا جانے لگا ہے۔ چنانچہ امام اہلسنت محقق العصر حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صفدر رحمۃ اللہ نے بہت شروع میں اس پر باقاعدہ کتاب لکھی ہے جس کا نام

”الکلام الحاوی فی حل عبارة الطحاوی“

اس کتاب میں محقق العصر نے ابو عصمہ وغیرہ کے ضعیف اقوال کا تفصیلی رد کیا ہے۔ باقی تفصیل مقالہ مکمل دلائل کے ساتھ ماہنامہ الاحسن کے کارپردازوں نے اس عاجز کی نگرانی میں ترتیب دیا ہے جو کہ اگلے صفحات پر پیش کیا جا رہا ہے۔

احادیث مبارکہ میں سادات کو زکوٰۃ دینے کی ممانعت

صحیح بخاری

امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری رحمہ اللہ اور دیگر اصحاب صحاح ستہ نے اس مسئلہ پر احادیث جمع فرمائیں ہیں جو کہ ہم آگے پیش کر رہے ہیں۔

بخاری شریف میں ہے کہ جب بھی جناب نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کوئی چیز پیش کی جاتی تھی تو آپ ﷺ اسے تناول فرمانے سے پہلے دریافت فرماتے تھے کہ کہیں وہ صدقہ نہ ہو

(۱) عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا أتى بطعام سأل عنه اھدیه ام صدقۃ فان قیل صدقۃ قال لا صحابہ کلوا ولم یاکل وان قیل ہدیۃ ضرب بیدہ فاکل معہم (بخاری ج ۱ ص ۳۵۰)

اسی طرح دوسری جگہ ہے کہ ایک بار حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے ایک کھجور اپنے منہ میں ڈال لی تو جناب نبی کریم ﷺ نے ان کے منہ سے اس ڈر سے واپس نکلوائی کہ کہیں وہ صدقہ کی کھجور نہ ہو۔

(۲) عن ابی ہریرۃ ان الحسن بن علی اخذ تمرۃ من تمر الصدقۃ فجعلھا فی فیه فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کخ کخ اما تعرف انا لا ناکل الصدقۃ (بخاری ج ۱ ص ۴۳۲)

اسی طرح امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل فرمائی ہے اور وہ اس طرح ہے

(۳) عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ ﷺ یوتی بالتمر عند صرام النخل فیجئنی هذا بتمرہ وهذا من تمرہ حتی یصیر عنده کوما من لمر فجعل الحسن والحسین یلعبان بذلک التمر فاخذ احدهما لمرۃ فجعلہ فی فیه فنظر الیہ رسول اللہ ﷺ فاخرجهما من فیه فقال اما علمت ان ال محمد لا یاکلون الصدقۃ. (بخاری ج ۱ ص ۲۰۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے پاس لوگ کھجوریں لاتے تھے ہر کوئی اپنی کھجوروں میں سے جبکہ کھجوریں پکنے اور اتارنے کے قابل ہوں کچھ حصہ لے آتا دوسرا اپنی کھجوروں میں سے کچھ لے آتا یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ کے پاس ایک ڈمیر لگ جاتا حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما (بچپن میں) کھیل رہے تھے ان کھجوروں کے ساتھ کہ ان میں سے ایک نے ایک دانہ اٹھا کر منہ میں ڈال دیا حضرت ﷺ نے ان کو دیکھا اور ان کے منہ سے کھجور نکال کر فرمایا کیا تمہیں خبر نہیں کہ آل محمد ﷺ نہیں کھایا کرتے اور تجرید بخاری ج ۱ ص ۱۵۷ میں ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ اسے کھجور نکالی اور کہا کہ تمہیں معلوم نہیں کہ اولاد محمد ﷺ صدقہ نہیں کھاتے.... الخ

اس حدیث کے ذیل میں علامہ بدر العینی رحمہ اللہ عمدۃ القاری شرح بخاری میں احادیث کے بعد متعدد اقوال جمع فرماتے ہیں جن کا حاصل یہی ہے کہ زکوٰۃ سادات کے ہاں نہیں ہے۔

(١٢) فيه ان الصدقة لا تحل لآل محمد وفي الذخيرة للقرافي ان الصدقة محرمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم اجماعاً وفي المغنى الظاهر ان الصدقة فرضها ونفلها كانت محرمة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

(عمدة القاری ج ۵ ص ۸۰ دار الفکر بیروت)

صحیح مسلم

امام مسلم رحمہ اللہ نے بھی اس روایت کو نقل فرمایا ہے

(۱) عن محمد وهو ابن زياد سمع ابا هريرة يقول اخذ الحسن بن علي تمرًا من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كخ كخ ارم بها (مسلم ج ۱ ص ۳۴۳)

راوی فرماتے ہیں کہ کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے سنا کہ ا
مرتبہ حضرت حسن ابن علی رضی اللہ عنہ نے صدقہ کی کھجور اپنے منہ میں ڈالی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نوری ان سے فرمایا کہ اسے اپنے منہ سے باہر نکالو۔

(٢) عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انى
لا نقلب الى اهلى فاجد التمرة ساقطة على فراشى ثم ارفعها لأكلها
ثم اخشى ان تكون صدقة فالتقيها (مسلم ج ١ ص ٣٣٣)

یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ ایک مرتبہ جب میں اپنے گھر لوٹا تو دیکھا کہ ایک کھجور میرے بستر میں ہے۔ میں اسے اٹھا کر کھانے لگا مگر اس خوف سے نہ کھا سکا کہ کہیں یہ صدقہ کی نہ ہو تو فوراً اگل دی۔

(۲) عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم وجد تمره

لأنه لو لا ان تكون من الصدقة لاكلتها (مسلم ج ١ ص ٣٢٣)

حضرت انس ابن مالک ؓ سے مروی ہے آپ ﷺ نے ایک کھجور پڑی دیکھی
 اے مالک! اگر یہ صدقہ کی نہ ہوتی تو میں اسے کھا لیتا۔

اسی طرح امام مسلم رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں لگاتار روایات نقل فرمائی ہیں کہ
المرت نے دیکھا کہ ایک کھجور رکھی ہوئی ہے اور آپ ﷺ نے چاہا کہ آپ اسے
الہامائیں لیکن اس ڈر سے نہیں کھائی کہ کہیں وہ صدقہ کی نہ ہو۔

انسانی داکو

اسی طرح امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس باب میں احادیث جمع فرمائی ہیں
 باب قائم فرمایا کہ ”باب الصدقة علی بنی ہاشم“ اور اس کے ذیل میں پانچ
 احادیث ذکر فرمائی ہیں۔

عن ابن أبي رافع عن أبي رافع أن النبي ﷺ بعث رجلا على الصدقة من بني مخزوم فقال لابي رافع اصحبني فانك تصيب منها قال حتى أتي النبي ﷺ فأسأله فأتاه فأسأله فقال مولى القوم من انفسهم

وانا لا تحل لنا الصدقة

(ابوداؤد ج ۱ ص ۲۳۳ باب الصدقة علی بنی حاشم میر محمد کتب خانہ)

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جناب نبی کریم ﷺ نے بنی مخزوم کا ایک شخص زکوٰۃ کی وصولیابی کیلئے روانہ کیا اس نے حضرت ابورافع سے کہا تم میرا ہمراہ رہو شمشیں بھی کچھ حصہ مل جائے گا انہوں نے کہا کہ میں پہلے پیغمبر ﷺ سے دریا کرلوں انہوں نے آکر پیغمبر علیہ السلام سے مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ ابھی قوم کا غلام انہیں میں شمار ہوتا ہے اور ہمارے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں۔

سنن نسائی

اسی طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے نسائی شریف میں ایک روایت نقل فرمائی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جب حضرت کے خاندان والوں میں سے چند افراد صدقات میں سے کچھ حصہ لینے کی درخواست کی تو حضرت ﷺ نے اسے یہ کہہ کر مسافر فرمادیا کہ یہ صدقات لوگوں کے میل کچیل کی قبیل میں سے ہیں اور ان کا استعمال جس طرح میرے لئے جائز نہیں اسی طرح آپ کے لئے بھی جائز نہیں۔

(۶) ان عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب اخبره

ان اباہ ربيعة بن الحارث قال لعبد المطلب بن ربيعة بن الحارث

والفضل بن عباس بن عبد المطلب اتينا رسول الله ﷺ فقولنا له

استعملنا يا رسول الله على الصدقات فاتى على بن ابي طالب ونحن

على تلك الحال فقال لهما ان رسول الله ﷺ لا يستعمل منكم احداً

على الصدقة قال عبد المطلب فانطلقت انا والفضل حتى اتينا

رسول الله ﷺ فقال لنا ان هذه الصدقة انما هي اوساخ الناس وانها لا

تحل محمد ولا لآل محمد ﷺ (سنن نسائی جلد ۱ ص ۲۸۱)

کہ حضرت ربیعہ بن الحارث رضی اللہ عنہ (جو ایک صحابی ہیں) نے حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ (یہ بھی صحابی ہیں) فضل ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ جاؤ آنحضرت ﷺ کے پاس اور کہو کہ ہم کو صدقات پر عامل مقرر کر دیں اتنے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور کہنے لگے کہ تمہیں ہرگز آنحضرت ﷺ عامل نہیں مقرر کریں گے۔ خیر عبدالمطلب بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں اور فضل ابن عباس آنحضرت ﷺ کے پاس حاضر ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا یہ صدقات لوگوں کے مال کی میل کچیل ہے نہ تو یہ محمد ﷺ کے لئے حلال ہیں اور نہ آپ کے اہل کے لئے ان میں سے کسی کے لئے بھی یہ حلال نہیں۔

جامع ترمذی

امام ترمذی رحمہ اللہ حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ (جو آنحضرت ﷺ کے غلام تھے) ان کا انتقال حضرت علی کی خلافت میں ہوا) سے روایت پیش کرتے ہیں جو کہ اس باب میں سب سے اہم ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے غلام کو بھی صدقات و زکوٰۃ کے استعمال سے منع فرمایا ہے

(۱) عن ابی رافع ان رسول الله ﷺ بعث رجلا من بنی مخزوم علی الصدقة فقال لابی رافع اصحبنی کما تصیب منها فقال لاحتی اتی رسول الله ﷺ فاساله وانطلق الی النبی ﷺ فساله فقال ان الصدقة لالحل لنا وان موالی القوم من انفسهم قال وهذا حدیث حسن صحیح (جامع ترمذی جلد ۱ ص ۸۳)

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے قبیلہ بنی مخزوم کے ایک آدمی کو صدقات پر عامل بنایا انہوں نے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کو کہا آپ میرے ساتھ چلو تا کہ تمہیں بھی کچھ مل جائے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں جب تک آنحضرت ﷺ کے پاس جا کر پوچھ نہ لوں نہیں جاسکتا جب آنحضرت ﷺ کے پاس جا کر پوچھا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہمارے لئے صدقات جائز نہیں اور تم ہمارے غلام ہو تمہارے لئے بھی جائز نہیں کیونکہ (شریعت میں) غلام مالک کی قوم سے سمجھا جاتا ہے (یعنی بعض احکام میں جو حکم مالک کا ہوگا وہی غلام کا ہوگا مثلاً یہی مسئلہ کہ زکوٰۃ آقا کے لئے بھی جائز نہیں غلام کے لئے بھی ناجائز ہے)

اردو ترجمہ ترمذی جلد ۱ ص ۱۳۲ میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ہم لوگوں کے لئے صدقہ حلال نہیں اور قوم کا غلام وہ قوم ہی کا ایک فرد ہوتا ہے اس لئے جب سادات کو صدقہ حلال نہیں ہے تو پھر ان کے غلاموں کے لئے بھی کسی قسم کا صدقہ حلال نہیں... الخ اسی طرح امام ترمذی رحمہ اللہ نے ایک روایت نقل فرمائی ہے کہ جب بھی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں کوئی چیز پیش کی جاتی تھی تو آپ ﷺ اس کے بارے میں ضرور

بات فرماتے تھے، اگر وہ صدقہ کے قبیل میں سے ہوتی تھی تو آپ ﷺ اس سے پرہیز فرماتے اور اگر وہ کسی کی جانب سے ہدیہ ہوتا تو آپ ﷺ اسے شوق سے تناول فرماتے تھے (۲) کان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى بشئ سأل أصدقه هي أم هدية فان قالوا صدقة لم يأكل وان قالوا هدية أكل (جامع ترمذی جلد ۱ ص ۸۳)

جناب نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کوئی چیز لائی جاتی تو دریافت فرماتے کہ یہ صدقہ ہے یا ہدیہ اگر صحابہ کہتے کہ صدقہ ہے تو تناول نہ فرماتے اور اگر وہ کہتے کہ ہدیہ ہے تو اٹل فرمالیتے۔

ایک کتب احادیث

اس کے علاوہ بھی احادیث کی دیگر معتبرات میں اس مسئلہ کی مکمل طور پر وضاحت موجود ہے جن میں سے چند مشہور کتب کے حوالہ جات ہم پیش کئے دیتے ہیں۔
(۱۱) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ان احادیث مبارکہ پر طویل بحث کے بعد اسی موقف کو ترجیح دی ہے کہ سادات کا زکوٰۃ لینا ناجائز نہیں ہے۔

الحديث يدل على حرمة الصدقة على النبي ﷺ اور حدیث اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام پر ہر طرح کی خیرات استعمال کرنا منع ہے، اور آگے محمد ابن حنفیؒ کے حوالہ سے فرماتے ہیں قال میرک فیہ دلیل علی ان الصدقة تحرم علیہ وعلى اله سواء كان بسبب العمل او بسبب الفقر والمسکنة

وغيرهما وهذا هو الصحيح عندنا. محمد بن ميرك حنفی فرماتے ہیں کہ حدیث والا
لا تهل لمحمد ولا لآل محمد میں دلیل ہے اس بات پر کہ صدقات و خیرات آپ
علیہ السلام پر اور آپ کے آل پر حرام ہے خواہ مزدوری کی وجہ سے ہو یا تفریقہ کی وجہ سے
(مرقاۃ المفاتیح ج ۴ ص ۳۳۳ سے ۳۳۷)

(۲) عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب قال للعباس وللفضل بن
عباس اذكرا للنبي ﷺ ان يامر لكما من الصدقات واني ساحضر
لكما فذكر ذلك الفضل لرسول الله ﷺ فقال: اصبروا على انفسكم
يا بني هاشم فانما الصدقات غسالات الناس
(مجمع كبير للطبرانی ج ۱۲ ص ۲۳۵)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
حضرت عباس اور حضرت فضل ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ دونوں پیغمبر علیہ السلام
اس بات کا تذکرہ کریں کہ وہ آپ دونوں کو صدقات پر مامور فرمادیں، پس حضرت فضل
نے اس بات کا تذکرہ پیغمبر علیہ السلام کی خدمت میں پیش کیا تو آپ نے فرمایا کہ اپنے لہس
پر صبر کرو اے بنی ہاشم کیونکہ صدقات تو لوگوں کا میل کچیل ہے۔

(۳) الحديث الرابعون: قال عليه السلام يا بني هاشم ان الله
تعالى قد حرم عليكم غسالة الناس و اوساخهم و عوضكم منها
بخمسة الخمس (نصب الراية ج ۲ ص ۲۰۳ مصری)

آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ اے بنی ہاشم اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر حرام کر دیا

ہے لوگوں کا صدقہ جو کہ ان کے مال کا میل کچیل ہے اور اس کے عوض میں تمہیں مال غنیمت
میں سے بخش عطا کیا۔

(۴) قالت عائشة قال رسول الله ﷺ انا ال محمد لانا كل الصدقة
(کتاب الرد لابن ابی شیبہ ص ۳۸)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ ہم آل محمد
ہیں ہم صدقہ نہیں کھایا کرتے۔

(۵) عن عطاء بن السائب قال حدثني ام كلثوم ابنة علي قال اتيتها
بصدقة كان امر بها قالت احذر شابنا فان ميمون او مهران مولى
النبي ﷺ اخبرني انه مر على النبي ﷺ فقال له يا ميمون او يا مهران
انا اهل بيت نهينا عن الصدقة وان موالينا من انفسنا ولانا كل
الصدقة.

(i) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۴۴۸ حدیث ۱۶۳۹۹، مسند الدنجلین

(ii) ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۰۴ (بضمیر یسر)

(iii) مصنف عبدالرزاق جلد ۴ ص ۵۱

حضرت عطاء بن السائب کہتے ہیں کہ میں حضرت کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہ
کے پاس صدقات میں سے کوئی چیز لے گیا تو حضرت ام کلثوم نے رد کر دیا اور فرمایا کہ مجھ
سے آنحضرت ﷺ کے ایک غلام نے جس کا نام حضرت مہران رضی اللہ عنہ ہے نے بیان کیا
کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آل محمد کے لئے صدقہ حلال نہیں اور قوم کا غلام

انہیں میں سے ہوتا ہے۔

(۶) یہی روایت ان ہی الفاظ سے نصب الراية جلد ۲ ص ۳۰۵ اور درایہ ص ۱۶۷ میں ہے

(۷) الضعفاء الکبیر ج ۲ ص ۲۳۰ میں ہے:

عن ابن عباس اتی فتیان من بنی الحارث بن عبدالمطلب رسول الله

ﷺ فقالوا استعملنا علی الصدقة فنصيب ما یصیب الناس فقال

رسول الله ﷺ ان الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد .. الخ

کہ دونو جوان آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا کہ ہمیں صدقات پر عامل بنادیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ صدقات ال محمد کے لئے حلال نہیں۔

امام نووی شرح مسلم میں تحریر فرماتے ہیں

(۸) دلیل علی انها محرمة سواء كانت بسبب العمل او بسبب

الفقر والمسکنة و غیرها من الاسباب الثمانية وهذا هو الصحيح

عند اصحابنا .. الخ (صحیح مسلم مع شرح نووی ج ۱ ص ۳۴۴)

اس حدیث میں دلیل ہے کہ زکوٰۃ بنو ہاشم پر حرام ہے عامل بن کر لے پھر اور فقیر و مسکین ہونے کے لحاظ سے لے پھر بھی یا وہ آٹھ اسباب جو مذکور ہوئے ان میں سے کوئی بھی سبب ہو بہر حال حرام ہے اور یہی صحیح قول ہے

(۹) امام نووی ایک اور روایت کی شرح کرتے ہوئے زکوٰۃ اور نفلی صدقات دونوں کو ایک کہتے ہوئے فرماتے ہیں:

فيه تحريم الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم وانه لا فرق بين صدقة

الفرض و التطوع لقوله ﷺ الصدقة بالالف واللام و هي تعم

النوعين ولم يقل الزكاة (صحیح مسلم مع شرح نووی ج ۱ ص ۳۴۴)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

(۱۰) المراد بالصدقة الزكاة و هي حرام عندنا علی بنی المطلب

وقال مالک بنو هاشم فقط ... الخ

(صحیح مسلم مع شرح نووی ج ۱ ص ۳۴۴)

صدقہ سے مراد زکوٰۃ ہے (نفلی نہیں) اور ہمارے نزدیک بنو ہاشم اور بنو

عبدالمطلب دونوں پر حرام ہے

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فقط بنو ہاشم پر حرام سمجھتے ہیں

(۱۱) فقال رسول الله ﷺ انما بنو هاشم و بنو المطلب شئ

واحد فصح انه لا يجوز ان يفرق بين حكمهم في شيء اصلا لانهم

شيء واحد بنص كلامه عليه الصلوة والسلام فصح انهم ال محمد

واذا هم ال محمد فالصدقة عليهم حرام فيخرج بنو عبد شمس

وبنو نوفل ابني عبد مناف وسائر قریش عن هذين البطين وبالله

تعالی التوفيق ولا يحل لهذين البطين صدقة فرض ولا تطوع اصلا

لعموم قوله عليه الصلوة والسلام لا تحل الصدقة لمحمد ولا لآل

محمد فسوى بين نفسه وبينهم واما مالا يقع عليه اسم صدقة مطلقة

فهو حلال لهم كالهبة والعطية والهدية والنحل والحبس والصلة

والبر غیر ذالک..... الخ (مخلى ابن حزم، کتاب الزکوٰۃ جلد ۲ ص ۳۲)

جناب نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے بنو ہاشم و بنو عبد المطلب ایک ہی سبجے جاتے ہیں اور ان دونوں کے لئے نہ تو فرضی صدقہ جائز ہے اور نہ نفلی کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ زکوٰۃ نہ محمد کے لئے حلال ہے نہ اہل محمد کے لئے۔ بہر حال ہبہ اور عطیہ اور فدیہ اور شکرانہ اور تقذہ اور صلہ اور پیش کش یہ سب جائز ہیں۔

(۱۲) معالم السنن میں علامہ الخطابی رحمہ اللہ لکھتے ہیں

اما النبی ﷺ فلا خلاف بین المسلمین ان الصدقة لاتحل له وكذلك بنو هاشم في قول اكثر العلماء وقال الشافعي رحمه الله لاتحل الصدقة لبني المطلب. (معالم السنن شرح ابی داؤد جلد ۲ ص ۷۱)

آنحضرت ﷺ پر صدقہ حلال نہیں اس میں سب مسلمانوں کا اتفاق ہے بنو ہاشم پر حرمت کے قائل جمہور علماء ہیں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بنو عبد المطلب پر بھی حرام کہتے ہیں۔

جناب نبی کریم ﷺ کے اہل بیت کے لئے زکوٰۃ حلال نہیں ہے کیونکہ وہ لوگوں کی میل پکیل ہے۔

(۱۳) قال ابو يوسف رحمه الله او العباس انها (النفلية)

تحرم عليهم كصدقة الفرض الخ (نیل الاوطار۔ ج ۴ ص ۱۹۶)

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نفلی صدقات بھی سادات پر حرام ہیں جیسے فرضی حرام ہیں۔ نیز یہ اختلاف بھی ہے کہ آیا بعض بنی ہاشم بعض کو دے سکتے ہیں یا ختم

د ملنے کی وجہ سے غیر بنو ہاشم بھی بنو ہاشم کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

(۱۴) نقل عن ابی یوسف ان التطوع يحرم على بني هاشم

فاذا كان التطوع حراما فالفرض اشد حرمه.

(عمدة القاری ج ۵ ص ۸۱ دار الفکر)

علامہ بدر العینی رحمہ اللہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت نقل فرماتے ہیں کہ صدقات نفلی بھی حرام ہیں اور جب نفلی حرام ہوئے تو فرض کا حرام ہونا تو اور بھی زیادہ واضح ہو گیا۔

واضح رہے کوئی بھی حدیث اس باب میں ایسی نہیں ہے جس سے اس بات کا ثبوت ہو رہا ہو کہ سادات کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ رہی بات خمس الخمس کی تو محقق ابن ہمام اس روایت کی صحت کا انکار کر چکے ہیں۔

مفسرین حضرات کی رائے

اس کے علاوہ دیگر معتبر تفاسیر میں بھی اس مسئلہ پر مفصل کلام کیا گیا ہے جس سے یہی بات واضح ہوتی ہے کہ ہر طرح کے صدقات جناب نبی کریم ﷺ کی آل کے لئے منع ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں

(۱) علامہ آلوسی بغدادی رحمہ اللہ ”انما الصدقات للفقراء والمسنکین....

الخ“ کے تحت فرماتے ہیں کہ فقہائے کرام نے فرمایا ہے کہ سید کا زکوٰۃ لینا تو دور کی بات ہے کسی سید کو عامل (وہ جو لوگوں کے لئے زکوٰۃ جمع کرتا ہے) مقرر کرنا بھی ٹھیک نہیں۔

ومن هنا قالوا لا تحل العمالة لها شمسى لشرفه وانما حلت للغنى مع حرمة الصدقة عليه لانه فرغ نفسه لهذا العمل فيحتاج الى الكفاية والغنى لا يمنع من تناولها عند الحاجة كابين السبيل كذا في البدائع والتحقيق ان في ذلك شبهة بالاجرة وشبهة بالصدقة فبالاعتبار الاول حلت للغنى ولذا لا يعطى لو اداها صاحب المال الى الامام وبالاختبار الثانى لا تحل للهاشمى .

(روح المعاني ج ۱۰ ص ۳۳۵ دار احیاء التراث)

ترجمہ : اسی لئے حضرات فقہاء کہتے ہیں کہ سید کو عامل زکوٰۃ (جو آدمی سلطان الاسلام کی طرف سے زکوٰۃ اکٹھا کرنے پر مامور ہو) بننا جائز نہیں اور غنی کو جائز ہے اس لئے کہ اس نے آپ کو اس کام کیلئے فارغ کیا ہوا اور غنی بوقت ضرورت اس کو لینے سے انکار بھی نہیں کرے گا اور اس میں تحقیق یوں ہے کہ اس فعل کو مشابہت ہے من وجہ ساتھ اجرت کے تو اس وجہ سے غنی کے لئے جائز ہے اور مشابہت ہے من وجہ صدقہ سے تو ہاشمی پر حرام ہے۔ غایۃ میں تصریح کی ہے کہ عامل ہاشمی نہ ہو۔

(۲) امام ابو بکر بھٹو صاحب رازی اپنی مشہور زمانہ تفسیر میں اکابرین احناف کا قول اذکر کے طویل بحث کے بعد یہی نتیجہ اخذ کرتے ہیں جناب نبی کریم ﷺ کی آل پر صدقہ جائز نہیں اور انہوں نے اس ضمن میں امام طحاوی کی اس بحث کا بھی جواب دیا ہے

قال اصحابنا من تحرم عليهم الصدقة منهم ال عباس وال علي وال جعفر وال عقيل وولد الحارث بن عبدالمطلب جميعاً

وحكى الطحاوى عنهم وولد عبد المطلب ولم اجد ذلك عنهم رواية والذي تحرم عليهم من ذلك الصدقات المفروضة واما التطوع فلا باس به وذكر الطحاوى انه روى عن ابى حنيفة وليس بالمشهور ان فقراء بنى هاشم يدخلون فى اية الصدقات ذكره فى احكام القرآن قال وقال ابو يوسف ومحمد لا يدخلون

قال ابو بكر المشهور عن اصحابنا جميعاً من قدمناه ذكره من ال العباس وال علي وال جعفر وال عقيل وولد الحارث بن عبد المطلب وان تحريم الصدقة عليهم خاص فى المفروض منه دون التطوع.

وروى ابن سماعة عن ابى يوسف ان الزکوۃ من بنى هاشم تحل لبنى هاشم ولا يحل ذلك من غيرهم لهم وقال مالک لا تحل الزکوۃ لال محمد والتطوع يحل . وقال الثورى لا تحل الصدقة لبنى هاشم ولم يذكر فرقا بين النفل والقرض وقال الشافعى تحرم صدقة القرض على بنى هاشم وبنى عبد المطلب ويجوز صدقة التطوع على كل احد الا رسول الله ﷺ فانه كان لا ياخذها

والدليل على ان الصدقة المفروضة محرمة على بنى هاشم حديث ابن عباس قال ما خصنا رسول الله ﷺ بشيء دون الناس الا بثلاث اسباغ الوضوء وان لا ناكل الصدقة وان لا ننزى الحمير على الخيل وروى ان الحسن بن علي اخذ تمره من الصدقة فجعلها فى

فيه فاخرجها رسول الله ﷺ وقالنا لا محمد لا تحل لنا الصدقة .
عن انس ان النبي ﷺ وجد تمريرة فقال لولا اني اخاف ان تكون
صدقة لا كلتها وروى بهز بن حكيم عن ابيه عن جده عن النبي
ﷺ في الابل السائمة من كل اربعين ابنة لبون من اعطاها مؤتجرا
فله اجرها ومن منعها فانا اخذوها وشرط ماله لا يحل لال محمد
منها شيء وروى من وجوه كثيرة عن النبي ﷺ ان الصدقة لا تحل
لال محمد انما هي اوساخ الناس فثبت بهذه الاخبار تحريم
الصدقات المفروضات عليهم . (احكام القرآن ج ۳ ص ۱۶۹، ۱۷۰)

ترجمہ : ہمارے علماء کرام (احناف) نے کہا ہے کہ جن پر صدقات حرام ہیں وہ یہ ہیں
اہل عباس رضی اللہ عنہ، اہل علی رضی اللہ عنہ، اہل جعفر رضی اللہ عنہ و اہل حارث ابن عبد
المطلب سب کے سب اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت
نقل کی ہے کہ فقراء سادات پر صدقات جائز ہیں لیکن روایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے
غیر مشہور ہے (مشہور روایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی یہی ہے کہ بنو ہاشم پر صدقات جائز
نہیں اگرچہ فقیر ہوں وہ المطلبی بہ) اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
ہیں کہ بنو ہاشم پر زکوٰۃ جائز نہیں روایت واحدہ ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے محمد بن سلیمان نے نقل
کیا ہے کہ بعض بنو ہاشم بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں لیکن غیر بنی ہاشم کی زکوٰۃ ان کو روا نہیں
اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی اہل کے لئے صدقہ واجبہ جائز
نہیں نقلی جائز ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نقلی بھی بنو ہاشم پر حرام ہے۔

اس بات کی دلیل کہ آنحضرت ﷺ کی آل پر صدقہ مفروضہ حرام ہے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہ کی حدیث (کسی نے سوال کیا کہ کیا آنحضرت ﷺ نے اہل بیت کو کوئی خاص
ہمت یا احکام کا حکم دیا جس طرح کہ شیعہ کا خیال ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت کا
ہمت دیا) کہ ہمیں کوئی خاص حکم نہیں دیا مگر یہ کہ ہم لوگوں کے صدقات نہ کھائیں۔ الحدیث
آنحضرت ﷺ کو ایک کھجور ملی تو فرمایا کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہو کہ یہ صدقہ کی ہوگی تو میں اٹھا
راہا لیتا۔ (نیز حضرت حسن رضی اللہ عنہ یا حسین رضی اللہ عنہ نے ایک کھجور منہ میں ڈال لی
آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے لئے صدقہ جائز نہیں پھینک دو) تو ان احادیث سے
بات ہوا کہ صدقہ مفروضہ اہل النبی ﷺ کے لئے جائز نہیں۔

(۲) حافظ عماد الدین ابن کثیر رحمہ اللہ صحیح مسلم کی احادیث نقل فرمانے کے بعد ارشاد
اتے ہیں

ولا يجوز ان يكونوا من اقرباء الرسول ﷺ الذين تحرم عليهم
الصدقة لعائيت في صحيح مسلم
(ابن کثیر جلد ۲ ص ۳۷۲ سورۃ توبہ آیت ۶۰)

ترجمہ : اور جائز نہیں کہ عائیتین صدقات وہ اہل جناب رسول اللہ ﷺ ہوں جن پر صدقہ
حرام ہے جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہے۔

(۱) علامہ طبری اپنی تفسیر جامع البیان میں امام مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے روایات نقل
اتے ہیں جس میں واضح الفاظ میں صدقہ کے لینے کے بارے میں یہی موجود ہے :
من مجاهد قال كان آل محمد ﷺ لا تحل لهم الصدقة فجعل لهم

خمس الخمس

عن مجاهد قال قد علم الله ان في بنى هاشم الفقراء فجعل لهم

الخمس مكان الصدقة

عن مجاهد قال هؤلاء قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين لا

تحل لهم الصدقة

(تفسير طبری جلد ۱۰ ص ۵ مکتبہ دار المعرفت بیروت)

ترجمہ : امام مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی آل کے لئے صدقہ جائز تھا تو ان کی طیب خاطر کے لئے آنحضرت ﷺ نے خمس غنائم ان کو دلایا۔

(۵) ملا جیون تفسیر احمدی میں فرماتے ہیں

لما كان فيها شبه الصدقة لا تاخذها عامل هاشمي تنزيها لقرابة

رسول الله ﷺ عن شبهة الوسخ الى ان قال ولا يدفع الى

بنی هاشم ولا الى موالیهم (تفسیر احمدی ص ۳۰۵)

ترجمہ : جب کہ اس عمالہ میں شبہ ہے صدقہ کا تو سید عامل نہیں لے سکتا کیونکہ آنحضرت

ﷺ کی قرابت کو میل کچیل کی چیز سے بچانا ضروری ہے اور نہیں جائز کہ زکوٰۃ بنو ہاشم اور

کے غلاموں کو دی جائے۔

فقہاء کرام کی رائے

۱ امام قدوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں :

ولا يدفع الى بنی هاشم وهم الی علی وال جعفر وال عقیل وال

الحارث بن عبدالمطلب وموالیهم الخ. (قدوری ص ۴۳، نور محمد)

زکوٰۃ بنو ہاشم کو نہیں دی جاسکتی (نا جائز ہے) اور وہ آل علی رضی اللہ عنہ اور آل

اس رضی اللہ عنہ اور آل جعفر رضی اللہ عنہ اور اہل عقیل رضی اللہ عنہ اور اہل الحارث ہیں اور

کے غلاموں کو بھی نہیں دی جاسکتی۔

۱ ہدایہ میں ہے

لا تدفع الى بنی هاشم لقوله عليه السلام يا بنی هاشم ان الله تعالى

حرم عليكم غسالة الناس و اوساخهم و عوضكم منها بخمس

الخمس.

(ہدایہ جلد ۱ ص ۱۸۸، باب من يجوز دفع الصدقات اليه ومن لا يجوز)

زکوٰۃ بنو ہاشم کو جائز نہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے لوگوں کا

لے کچل تم پر حرام کر دیا ہے خلاف صدقہ نفلی کے کہ وہ جائز ہے۔

۱ ہدایہ کی شہرہ آفاق شرح فتح القدیر میں، جواز کے لئے جو خمس الخمس کو پیش کیا جاتا

ہاں کے بارے میں محقق ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو غریب کہہ کر اس کی

صحیح کا انکار کیا ہے اور اس کے مقابلے میں جناب نبی کریم ﷺ کے غلام ابورافعؓ ۱ روایت پیش فرما کر جواز کا انکار کیا ہے۔

(فتح القدیر ج ۲ ص ۲۱۱، ۲۱۲ المکتبۃ النوریۃ الرضویۃ کھر)

(۴) اسی طرح اس بحث کے ذیل میں دارالعلوم دیوبند کے استاذ مولانا مہمل احمد صاحب اپنی مشہور شرح اشرف الہدایہ میں طویل بحث فرمانے کے بعد اسی نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ سادات کے لئے زکوٰۃ کا لینا جائز نہیں۔

(اشرف الہدایہ جزء اول، ج ۳ ص ۱۴۹)

(۵) کنز الدقائق علامہ محمود النبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

وبنی ہاشم وموالیہم الخ (کنز الدقائق ص ۶۵ میر محمد کتب خانہ)
جائز نہیں کہ صدقہ بنو ہاشم اور ان کے غلاموں کو دیا جائے۔

(۶) شرح وقایہ میں ہے۔

وبنی ہاشم وهم آل علی وعباس وجعفر وعقیل والحارث بن عبد

المطلب وموالیہم ای معتقی هؤلاء

(شرح وقایہ جلد ۱ ص ۲۹۹ مکتبہ رشیدیہ)

بنو ہاشم کو زکوٰۃ جائز نہیں اور وہ آل علی، عباس، جعفر، عقیل، حارث ابن عبد المطلب رضی اللہ عنہم اور ان سب کے آزاد کردہ غلام ہیں الخ۔

(۷) فتاویٰ شامی میں ہے کہ

ولا الی بنی ہاشم وموالیہم وجازت التطوعات من الصدقات

والاوقاف لهم (تنویر الابصار مع در مختار ج ۳ ص ۳۵۲ مکتبہ رشیدیہ)
”قید بہا لیخرج بقية الواجبات كالنذر والعشر والكفارات

وجزاء الصيد الا خمس الركاز فانه يجوز صرفه اليهم“

(ردالمحتار علی الدر المختار ج ۳ ص ۳۵۲ مکتبہ رشیدیہ)

اور بنی ہاشم اور ان کے آزاد کردہ غلاموں کو زکوٰۃ نہیں دی جائے گی اور نفلی صدقات دے جاسکتے ہیں، نفلی صدقات کی تصریح اس لئے کی گئی تاکہ واجبات مستثنیٰ ہو جائیں جیسے منت کی رقم اور عشر، کفارات، شکار کا دم البتہ معدنیات میں سے غنم دیا جاسکتا ہے۔

(۸) فتاویٰ عالمگیری جو کہ چھ سو فقہاء کرام کی مرتب کردہ ہے اس کا قول فیصل ملاحظہ فرمائیں

ولا بدفع الی بنی ہاشم وهم آل علی وآل عباس وآل جعفر وآل

عقیل وآل الحارث بن عبد المطلب (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۸۹ رشیدیہ)

(۹) کنز الدقائق کی شرح انہر الفائق میں علامہ سراج الدین ابن عمر ابن ابراہیم ابن نجیم نے بھی طویل بحث کے بعد یہی فیصلہ فرمایا ہے کہ سادات کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔

(انہر الفائق ج ۱ ص ۳۶۵ قدیمی کتب خانہ)

(۱۰) اسی طرح ان کے بھائی علامہ زین الدین ابن نجیم اپنی مشہور شرح البحر الرائق میں فرماتے ہیں

”واطلاق الحكم فی بنی ہاشم ولم یقید بزمان ولا بشخص للاشارة

الی رد رواية ابی عصمة.... الخ“

(۱) البحر الرائق ج ۲ ص ۳۳۱ باب المصروف كتاب الزکوة

بنی ہاشم کو زکوٰۃ نہ دینے کا حکم مطلقاً ہے کسی زمانہ یا فرد کے ساتھ مقید نہیں کیا جائے گا، اور آگے فرماتے ہیں ہاشمی بھی ہاشمی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔

(۱۱) اسی طرح تاتارخانیہ میں ملاحظہ فرمائیں فتاویٰ تاتارخانیہ ج ۳ ص ۲۱۳ مکتبہ حنفیہ

(۱۲) اسی طرح ملاحظہ فرمائیں بدائع الصنائع ج ۲ ص ۴۴ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ

والصدقة مطهرة لصاحبها فتمكن الخبث في المال فلا يباح
للهاشمي لشرفه صيانة له عن تناول الخبث تعظيما لرسول الله
ﷺ او لقول للعماله شبهة الصدقة وانها من اوساخ الناس فيجب
صيانة الهاشمي عن ذلك كرامة له وتعظيما للرسول ﷺ

اور صدقہ پاک کر دیتا ہے ادا نیکی کرنے والے کو تو اس کے مال میں یقینی شہرا جو کہ ایک ہاشمی کیلئے مباح نہیں ہے اس کی شرف و وقار کی وجہ سے اس کو گندگی کھانے سے بچانا ضروری ہے جناب نبی کریم ﷺ کی تعظیم میں۔ اور دوسرا یہ کہ عاملین صدقات بھی اگر ہاشمی ہوں تو صدقہ میں سے نہیں کھا سکتے اس لئے کہ وہ لوگوں کے مال کا میل پکھیل ہے پس واجب ہے ہاشمی کو اس میل پکھیل سے بچانا جو ان کی شرافت کے اور تعظیم رسول کے۔

(۱۳) اسی طرح مجمع الانہر شرح ملتقى الاخر ج ۱ ص ۳۳۱ باب فی بیان احکام المصروف

(۱۴) دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک کا نمائندہ فتاویٰ، فتاویٰ حقانیہ میں ان کے مفتی حضرات ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں ”سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے“

(فتاویٰ حقانیہ ج ۳ ص ۸۲)

(۱۵) رد المحتار یعنی فتاویٰ شامی اور اسی طرح احکام القرآن میں ہے۔

فلا تحل للعامل الهاشمي تنزيها لقراية النبي ﷺ عن شبهة الوسخ
وتحل للغني لانه لا يوازي الهاشمي في استحقاق الكرامة فلا
تعتبر الشبهة في حقه (زيلعي) على ان منع العامل الهاشمي من
الاخذ صريح في السنة كما بسطه في الفتح.

(رد المحتار (فتاویٰ شام) جلد ۳ ص ۲۸۷، احکام القرآن جلد ۳ ص ۱۳۳، بذل المجہود

حاشیہ نمبر ۴ ج ۳ ص ۴۹)

زکوٰۃ سید عامل کو جائز نہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ کی قرابت کو منزه رکھنا منظور ہے
(بمجم حدیث) میل پکھیل کی مشابہت سے بھی اور غنی کے لئے جائز ہے کیونکہ غنی ہاشمی کے درجہ
شرافت کو نہیں پہنچ سکتا تو اس کے حق میں شبہ کا اعتبار نہیں ہوگا جیسا کہ زیلعی میں ہے اس کے
ملاوہ ہاشمی پر حرمت تو صریح حدیث سے ثابت ہے جس کی پوری شرح فتح القدیر میں ہے۔

نیز علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ منہ الخالق علی البحر الرائق میں فرماتے ہیں

(۱۶) وفي المغني عن عائشة رضي الله عنها قالت انا آل محمد

لا تحل لنا الصدقة قال فهذا يدل على تحريمها عليهن الخ

(منہ الخالق علی البحر الرائق مصری جلد ۲ ص ۲۴۷)

مغنی (ابن قدامہ رحمہ اللہ) میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
انہوں نے فرمایا کہ ہم آل محمد ﷺ ہیں ہمارے لئے صدقات حلال نہیں۔

اس حدیث سے ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہن اجمعین پر بھی حرمت ثابت

ہوتی ہے علماء احناف کثر اللہ تعالیٰ جماعتہم کی عبارات سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ مکاتب ہاشمی کے متعلق تحریر فرماتے ہیں

(۱۷) لانه اذا لم يجز دفعها لمعتق الهاشمي الذي صار حرا
يدا ورقبة فمكاتبه الذي بقى مملوكا له رقبة بالاولى وفي البحر
عن المحيط وقد قالوا انه لا يجوز لمكاتب هاشمي لان الملك
يقع للمولى من وجه و الشبهة ملحقه بالحقيقة في حقهم
(رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۷ ارشید یہ)

اس لئے کہ جب ہاشمی کے آزاد کردہ غلام کو دینا جائز نہیں جب کہ وہ مال و نفس کا مالک بھی خود ہو گیا ہو تو وہ مکاتب جس کی گردن مالک کے قبضہ میں باقی ہے بطریق اولیٰ اس پر ناجائز ہوگی۔ محیط سے بحر میں نقل کیا ہے کہ فقہاء کہتے ہیں کہ زکوٰۃ ہاشمی کے مکاتب کا جائز نہیں تو مقروض کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ وہ مدیون و مقروض ہاشمی نہ ہو (مقروض ہاشمی کا زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے)

(i) جو روایت ابو عصمہ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے جواز کی نقل کی ہے وہ مردود ہے اور قابل اخذ نہیں يدل عليه قوله للاشارة الى رد الخ

(ii) نیز یہ روایت کہ بعض بنو ہاشم بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں مردود ہے

يدل عليه قول بان الهاشمي يجوز له الخ

(iii) مولیٰ ہاشمی کے لئے بھی زکوٰۃ جائز نہیں

يدل عليه قوله وقيد بمولى الهاشمي الخ

اس سلسلے میں ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ

ممکن ہے کہ بعض حضرات کو حدیث مسلم جلد ۱ ص ۳۳۲، نصب الرائی جلد ۲ ص ۴۰۴ اور درایہ ص ۱۶۷ وغیرہ کی روایت جس میں یہ مضمون ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ بن الحارث اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ بن عبدالمطلب اپنی شادی کے سلسلے میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ ہمارے پاس شادی کے لئے خرچہ نہیں ہے ہمیں بھی صدقات پر عامل مقرر کر دیں تاکہ ہم اس کے ذریعہ سے کچھ رقم جمع کر سکیں اور ہمیں آسانی ہو جائے۔ اس کے جواب میں جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ

”ان الصدقات لا ينبغي لآل محمد انما هي اوساخ الناس“

کہ صدقہ اوساخ الناس ہے لوگوں کا میل پچیل ہے اور اس لائق نہیں ہے کہ آل محمد اسے استعمال کریں اور پھر فرمایا کہ حضرت حمیہ بن جزمہ رضی اللہ عنہ جو کہ ٹھس پر مقرر تھے ان کو بلوایا اور ارشاد فرمایا کہ ”اصدق عنهما من الخمس كذا وكذا“ الخ کہ اے حمیہ ان کو ٹھس میں سے اتنا اتنا مال دے دو کہ وہ (مہر وغیرہ ادا کر سکیں) او کسما قال

محصلہ

اس روایت سے یہ شبہ پیدا ہوا کہ شاید یہاں ٹھس ان کو بطور عوض عن الصدقة دیا گیا تھا اس کا جواب میں امام نووی کے الفاظ نقل کرنا زیادہ مناسب رہیگا۔ وہ فرماتے ہیں کہ يتحمل ان يريد من سهم ذوى القربى من الخمس لانهما من ذوى

القربی ويحتمل ان يريد من سهم النبي ﷺ من الخمس

(صحیح مسلم مع شرح نووی ج ۱ ص ۳۳۳)

اس جگہ دو احتمالات ہیں ایک تو یہ کہ ممکن ہے کہ یہ وہ حصہ ہو جو کہ خمس میں سے ذوی القربیٰ کو دیا جاتا تھا کیونکہ یہ دونوں حضرات ذوی القربیٰ میں سے تھے اور دوسرا یہ کہ یہ وہ حصہ ہو جو آنحضرت ﷺ کو خمس میں سے ملتا تھا۔

اوپر ذکر کی گئی روایت میں فقط اتنا ہی مذکور ہے کہ ان دونوں حضرات کو خمس میں سے کچھ حصہ دیا گیا تھا اس میں عوض عن الصدقة کا کوئی تذکرہ نہیں۔

سادات کو زکوٰۃ دینے کے سلسلے میں علماء دیوبند کی رائے

فقہیہ الہند حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

(۱) فتاویٰ رشیدیہ میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ التوفیٰ ۱۳۲۳ھ لکھتے ہیں کہ سید کو زکوٰۃ دینی درست نہیں ہے (فتاویٰ رشیدیہ کامل ص ۴۴۰ دارالاشاعت)

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ

(۲) حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ ابوداؤد کی شرح بذل المجمود میں اس حدیث پر کلام کرتے ہوئے یہی نتیجہ اخذ فرماتے ہیں کہ سادات کے لئے صدقات کا لینا جائز نہیں اور اس سلسلے میں انہوں نے علامہ شوکانی کا ایک قول بھی نقل فرمایا ہے یہ بات واضح ہے کہ سادات پر ہر طرح کے صدقات حرام ہیں

”قال الشوكاني واعلم ان ظاهر قوله لا تحل لنا الصدقة عدم حل صدقة الفرض والتطوع“

(بذل المجهود ج ۳ ص ۴۹ معہ تحلیل الاسلامی)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ

(۳) بہشتی زیور میں حکیم الامت رحمۃ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ سیدوں کو اور علویوں کو اسی طرح جو حضرت عباس یا حضرت جعفر یا حضرت عقیل رضی اللہ عنہم یا حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہو زکوٰۃ کا پیسہ دینا درست نہیں اسی طرح جو صدقہ شریعت سے واجب ہو اس کا دینا بھی درست نہیں جیسے نذر، کفارہ، عشر اور صدقۃ الفطر اور اس کے سوا اور کسی صدقہ خیرات کا دینا درست ہے۔ (بہشتی زیور باب ۲۸ ص ۳۲۶ مجلس نشریات اسلام)

اسی طرح امداد الفتاویٰ میں فرماتے ہیں کہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں خواہ دینے والا بھی بنی ہاشم سے ہو یا اور کوئی ہو۔ (امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۸ مکتبہ دارالعلوم کراچی)

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ

(۴) شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ طویل بحث کے بعد محقق ابن الہمام کے قول جو کہ صدقات ناقضہ اور فرضیہ دونوں کی حرمت کا ہے، کو ہی ترجیح دیتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں کہ ”قول محقق، علامہ ابن ہمام کا ہے۔“ (تقریر ترمذی المسمیٰ بہ دروس مدنیہ جلد دوم ص ۲۳۶، فتاویٰ شیخ الاسلام ص ۶۰ طبع المیزان)

حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

(۵) حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کفایت المفتی میں سوال کے

جواب میں فرماتے ہیں

راج اور قوی مذہب یہی ہے کہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں ابو عصمہ کی روایت جو انہوں نے امام ابو حنیفہؒ سے کی ہے وہ مفتی بہ نہیں ہے پس سید کو زکوٰۃ نہ دینی چاہئے، اگر پہلے دی جا چکی ہے اور اتنی وسعت ہے کہ دوبارہ دے دے تو دیدے ورنہ کوئی حرج نہیں۔ وکیل نے اگر دی ہے تو اس کی ذمہ داری وکیل پر ہے۔

(کفایت المفتی ج ۳ ص ۲۷۳ دارالاشاعت)

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ

(۶) علامہ شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ مشہور زمانہ مسلم شریف کی شرح فتح

المہم جلد ۶ ص ۱۶۳-۱۶۴ میں رقمطراز ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے

اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ایک روایت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہ ہے کہ مراد اہل سے (جن پر صدقہ مفروضہ حرام ہے) بنو ہاشم ہی ہیں اور امام ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس میں ہمیں کسی کا اختلاف معلوم نہیں کہ صدقہ مفروضہ بنو ہاشم کے لئے حرام ہے اور اسی طرح اجماع نقل کیا ہے ابن رسلان رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ارجح۔

مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ

(۷) مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ معارف القرآن میں بھی اسے ناجائز فرمایا ہے۔ (معارف القرآن ج ۳ ص ۲۳۹)

اس کے علاوہ حضرت والا کا فتاویٰ امداد المفتین المعروف فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

میں بھی اس مسئلہ کے ضمن میں سادات کو زکوٰۃ دینا ناجائز لکھا ہے۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۶ ص ۱۳۶ دارالاشاعت)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ

(۸) بذل المجہود کے حاشیہ میں شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی

رحمۃ اللہ رقمطراز ہیں

”قلت ويشكل عليه ان العامل ياخذ عمالة لا من طريق الزكاة كما

تقدم ، ولذا ياخذ ولو كان غنيا فلم منع الهاشمي ؟ واجاب عنه

شارح الاحياء بان فيه شبهة الصدقة فلا ياخذها العامل الهاشمي

تنزيها لقراية صلى الله عليه وسلم عن شبهة الوسخ“

(بذل المجہود حاشیہ نمبر ۴ ج ۳ ص ۴۹)

حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ

حضرت والا نے امداد الاحکام میں اس مسئلہ پر ایک مستقل مقالہ تحریر فرمایا ہے

جس کا نام القول الخاتم فی حرمة الزکوٰۃ علی بنی ہاشم یا الاحتیاط اللازم فی تصدق علی بنی ہاشم جو

کہ اس مسئلہ میں بہت اہم ہے اور جمیع دلائل اور تحقیقات پر مشتمل ہے۔

(امداد الاحکام ج ۲ ص ۵۰)

حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

(۹) حضرت والا نے اپنے مشہور زمانہ فتاویٰ محمودیہ میں مسلسل تین چار سوالوں کے

جوابات دئے ہیں جن کا حاصل یہی ہے کہ سیدوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ اغنیاء کو ان کی خدمت و تبرعات سے کرنی چاہئے کیونکہ زکوٰۃ تو لوگوں کا میل پکیل ہے، سادات کی شان اس سے ارفع ہے کہ ان کو میل پکیل کھلایا جائے،

(فتاویٰ محمودیہ ج ۹ ص ۵۵۱ سے ۵۵۷ جامعہ فاروقیہ کراچی)

حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند (کامل و مدلل) میں بھی سادات کے لئے زکوٰۃ کو ناجائز

لکھا ہے۔ (ج ۶ ص ۲۱۲ مکتبہ حقانیہ ملتان)

محمود الملت والدین حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ

(۱۰) حضرت مفتی صاحب سورۃ انفال کی آیت واعلموا انما غنمتم من

شیء الخ کے ذیل میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ”یہاں یہ مسئلہ بھی قابل وضاحت ہے

کہ آج کل خالص شرعی جہاد تقریباً متروک ہو چکا ہے اور سیدوں کو خمس یا خمس الخمس

نہیں ملتا تو کیا ان کو زکوٰۃ دینی چاہیے، لیکن یہ خیال ہی غلط ہے۔ اگر حلت زکوٰۃ کی

حلت خمس کا ملنا ہوتا تو پھر فقراء اور مساکین کے لئے زکوٰۃ کیوں جائز اور حلال ہے؟

جبکہ وہاں خمس وغیرہ کی کوئی بات نہیں ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ سیدوں کے لئے حرمت

زکوٰۃ کی علت دست یابی خمس نہیں ہے بلکہ شرافت لہی ہے، جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے اس

کی تصریح فرمائی ہے کہ زکوٰۃ اور صدقات اوساخ الناس ہیں اور محمد ﷺ اور آل محمد ﷺ کے

لئے مناسب نہیں ہیں۔ سید علماء اس معاملے میں کمزور موقف پیش کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ علامہ

امیر شاہ کشمیری رحمہ اللہ بھی کمزور موقف پیش کرتے ہیں، لیکن حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ

لے سید کے لئے حلت زکوٰۃ کا بالاطلاق فتویٰ نہیں دیا، بلکہ یہ فرمایا کہ اگر وہ محتاج ہو اور کوئی

اسے زکوٰۃ دے تو یہ اس کے سامنے اپنے سید ہونے کو بیان نہ کرے، بلکہ زکوٰۃ وصول کر

لے، کیونکہ ایسر البلیغین ہے اور زکوٰۃ کی وصولی اسل من السوال ہے، لہذا شاہ صاحب

رحمہ اللہ نے اعطاء زکوٰۃ کا نہیں اخذ زکوٰۃ کا ارشاد فرمایا ہے، لیکن صحیح مذہب کے مطابق سید

کو زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے۔“ (تفسیر محمود ج ۲ ص ۱۳۴ جمعیۃ تعلیمیہ)

حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ

(۱۱) حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ احسن الفتاویٰ میں ایک سوال کے

باب میں تحریر فرماتے ہیں ”سید اور ہاشمی کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، کیا اہل محلہ

میں اتنی مروت بھی نہیں کہ غیر زکوٰۃ سے ان کی حاجت پوری کر دیں.....“

(احسن الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۲۸۹ ج ۱۴۸۹ ص ۱۴۸۹)

حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاچھوری رحمۃ اللہ علیہ

(۱۲) حضرت والا نے بھی اپنے مشہور فتاویٰ رجیہ میں بھی اسی قول کو ترجیح کے ساتھ

اکر فرمایا ہے کہ سادات کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ (فتاویٰ رجیہ ج ۷ ص ۱۸۲)

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ

(۱۳) حضرت والا نے اپنی مشہور کتاب آپ کے مسائل اور ان کا حل میں مفصل کلام

کے بعد ہر طرح کے صدقات کا سادات کے لئے ناجائز ہونا ہی نقل فرمایا ہے۔

(آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۴۴۵)

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ

(۱۴) حضرت والا نے اپنی دو تصانیف میں زکوٰۃ الی السادات کو ناجائز قرار دیا ہے،

تفصیلات کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔

(درس ترمذی ج ۲ ص ۴۷۹، فتاویٰ عثمانی ج ۲ ص ۱۳۸ مکتبہ دارالعلوم کراچی)

محقق العصر حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صفدر رحمہ اللہ

(۱۵) دور حاضر کے بڑے عالم، امام اہل سنت محقق العصر حضرت مولانا سرفراز خان

صاحب صفدر رحمہ اللہ نے اس مسئلہ پر مفصل کتاب تحریر فرمائی ہے جس کا نام ”الکلام

الطحاوی فی حل عبارة الطحاوی“ ہے۔

آخر میں ہم خلاصہ بحث پیش کرتے ہیں اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی وہ

عبارت جو کہ اصل متنازع فیہ ہے نقل کرتے ہیں اور اپنی جانب سے کوئی تبصرہ کرنے کی

بجائے حضرت والا کا جامع اور مدلل تبصرہ ختمہ مسک کے طور پر بحینہ ان کے الفاظ میں پیش

کرتے ہیں۔

”وقد حدثني سليمان ابن شعيب عن ابيه عن ابي يوسف عن ابي

حنيفة في ذلك مثل قول ابي يوسف فبهذا ناخذ انتهى

اس عبارت کا ترجمہ راقم از خود نہیں کرتا بلکہ ایک بہت بڑے ذمہ دار عالم کا ترجمہ

انہوں نے طحاوی کا ترجمہ کیا ہے اور لاہور میں چھپ چکا ہے نقل کرتا ہے۔ چنانچہ وہ ترجمہ

اور طحاوی شریف جلد ۲ ص ۱۴ میں فرماتے ہیں لیکن چونکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے امام

یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے موافق بھی روایت کیا ہے۔

پانچواں حدیث بیان کی مجھ سے سلیمان بن شعیب نے وہ روایت کرتے ہیں اپنے والد سے

امام ابی یوسف سے وہ ابو حنیفہ سے ابو یوسف کے قول کے موافق لہذا ہم اسی قول کو اخذ

لے رہے ہیں۔ انتہی۔

اب جائے غور یہ امر ہے کہ ”فبهذا ناخذ“ کس قول پر متفرع ہے؟ بالکل ظاہر

یہ ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ یہ تقریب حرف ’ف‘ کے ساتھ وقد حدثني سليمان

اللع کے بعد بیان کرتے ہیں اور فرماتے ہیں ”فبهذا ناخذ“ اور وہ اس روایت کو اخذ

لے رہے ہیں جس میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول

لے میں مطابق ہے اور وہ تحریم کا قول ہے۔ ہم اس کے حل کے لئے ایک اور عبارت پیش

لے رہے ہیں جو اس کو اور زیادہ واضح کرتی ہے۔ علامہ عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فتح الملہم میں

فرماتے ہیں امام طحاوی کے اس قول کے بعد

فبهذا ناخذ وهذا صريح في ان الطحاوي ما اختار رواية الحل عن

ابي حنيفة بل اخذ بالرواية التي وافقت قول ابي يوسف وهي ظاهر

الرواية التي ذكرها اولاً من استواء حكم التحريم في الفريضة

والعطوع انتهى۔

ہم: امام طحاوی رحمہ اللہ کا یہ قول (فبهذا ناخذ) صریح ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ

علیہ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے جو جواز کی روایت ہے وہ نہیں اختیار کی بلکہ وہ روایت اختیار کی ہے جو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ (اور امام محمدؒ) کے قول کے موافق ہے اور وہ ظاہر روایت ہے جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے بیان کیا ہے کہ صدقات واجبہ و غلطی سب سادات پر حرام ہیں۔

بالکل واضح ہے کہ ”فہذا ناخذ“ اس روایت کے ساتھ ہے جو امام ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہما کے قول کے موافق ہے اور حرمت صدقات کی روایت ہے۔

سبب غلطی

چونکہ ”فہذا ناخذ“ کا جملہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی غیر مشہور روایت کو پیش کرنے کے بعد اور قد حدثنی سلیمان بن شعیب الخ سے اس غیر مشہور روایت کی تردید کرنے کے بعد کہا ہے اس لئے بعض حضرات کو یہ غلطی ہوئی کہ یہ ”فہذا ناخذ“ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی غیر مشہور روایت (جو علت صدقات کی ہے) پر تفریع ہے حالانکہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ قد حدثنی الخ سے اس غیر مشہور روایت کی تردید کر کے روایت حرمت کو اخذ کرتے ہیں۔ اسی لئے امام ابو بکر الجصاص الرازی رحمۃ اللہ علیہ احکام القرآن جلد ۳ ص ۱۳۱ میں اور علامہ بدر الدین العینی رحمۃ اللہ علیہ عمدة القاری جلد ۴ ص ۲۲۳ میں فرماتے ہیں۔

قال الطحاوی ہذا الروایة عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ لیست بمشہور الخ کہ جواز کی روایت امام اعظم سے غیر مشہور ہے۔

اس سے بھی یہ بات بالکل عیاں ہوگئی کہ امام ابو بکر الجصاص اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ جو علم کے پہاڑ ہیں وہ دونوں امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ نقل کرتے ہیں کہ جواز کی روایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے غیر مشہور ہے۔ غلطی کرنے والے حضرات نے حضرت امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول پر بالکل غور نہیں کیا جو انہوں نے والد حدثنی سلیمان بن شعیب الخ سے باسند بیان کر کے امام صاحب سے جواز کی روایت کو رد کر کے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وہ روایت لی ہے جو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے موافق ہے اور وہ عدم جواز کی ہے۔ اگر غور کرتے تو قطعاً غلطی واقع نہ ہوتی اسی لئے جو ذمہ دار محدث و فقیہ ہیں مثلاً امام ابو بکر جصاص، علامہ عینی، حافظ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہم وغیرہ سب اس سے یہی کہتے ہیں کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حرمت کے قول کو اخذ کرتے ہیں وہ بالحق۔ اس کے بعد ضرورت تو نہیں کہ ہم اس پر زیادہ روشنی ڈالیں مگر زیادہ اہمیان و ایقان کے لئے ہم اس کی دوبارہ تشریح کرتے ہیں غور سے ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ باب قائم کرتے ہیں باب الصدقات علی بنی ہاشم اور بہت ہی احادیث پیش کرنے کے بعد ان کو متواتر اور مرفوع کہتے ہیں اور یہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ یہ منسوخ نہیں اور ان سے متعارض روایت بھی کوئی موجود نہیں۔

(۲) محدثانہ ہیرایہ میں بحث کر کے پھر اپنی عادت کے موافق نظر (دلیل فقہی) بیان کر کے فرماتے ہیں یہی ہے قول ابو حنیفہ، ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہم کا۔

(۳) پھر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی غیر مشہور روایت نقل کر کے اپنی طرف سے اس کی اہل پیش کرتے ہیں اور پھر وقد حدثنی سلیمان بن شعیب الخ سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ

علیہ کا وہ قول بالسند پیش کرتے ہیں جو امام ابو یوسف رحمہ اللہ (اور محمدؐ) کے قول کے موافق ہے (اور غیر مشہور روایت کی تردید کر کے) ”فیہذا ناخذ“ فرماتے ہیں۔

ان مذکورہ بالا تصریحات کے بعد غلط فہمی کی کوئی وجہ باقی نہیں رہ جاتی کیونکہ پہلے وہ حرمت صدقات بر بنی ہاشم پر حدیث بلکہ احادیث مرفوعہ متواترہ غیر منسوخہ والا متعارضہ بیان کرتے ہیں اور اس کے بعد دلیل عقلی پیش کرتے ہیں اور اسی کو حضرات ائمہ ثلاثہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کا قول و مذہب بتلاتے ہیں۔ اور پھر اس کے بعد امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی غیر مشہور روایت کی تردید کر کے امام طحاوی رحمہ اللہ علیہ وہ قول جو امام ابو حنیفہ و ابو یوسف (و محمدؐ) رحمۃ اللہ علیہم کا متفق ہے اس کو اخذ کرتے ہیں عجیب معاملہ ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ تو غیر مشہور قول کی تردید کر کے مشہور قول، تفریع بٹھاتے ہیں مگر وہ ان حضرات کے یہاں جواز کی دلیل بن جاتی ہے۔

(۴) امام طحاوی رحمہ اللہ اس کے بعد جلد اس ۳۰۱ میں فرماتے ہیں

فان قيل افكرهها على موالى بنى هاشم قيل له نعم لحديث ابى

الرافع ... الخ

اگر کوئی کہے کہ کیا بنی ہاشم کے غلاموں پر بھی تم صدقات کو مکروہ کہتے ہو تو اس کا جواب دیا جائے گا کہ یہاں مکروہ (تحریمی) ہیں کیونکہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث اس میں موجود ہے (جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے)۔

(و کذا فی احکام القرآن ج ۳ ص ۱۳۳)

ایک طرف تماشا ہے ان حضرات کے نزدیک جو یہ کہتے ہیں کہ امام طحاوی رحمہ اللہ

طیہ جواز کے قائل ہیں یعنی امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ اصول یعنی سادات پر تو صدقات کو جائز سمجھتے ہیں اور فروع یعنی ان کے غلاموں پر صدقات کو مکروہ و حرام قرار دیتے ہیں فروع پر تو اس لئے صدقات حرام تھے کہ ان کے اصول پر حرام تھے عجیب تماشا ہے کہ اصول پر حلال اور فروع پر حرام۔

ایں کار از تو آید و مرداں چنیں کنند

(۵) طحاوی کے سب باب کو اول سے آخر تک بغور مطالعہ کریں کہیں صراحت یا کنایہ ایک بھی ایسی جزئی نظر نہ آئے گی جس سے یہ سمجھا جائے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ جواز کے قائل یا مائل الی الجواز ہیں یہ ان بعض حضرات کی بھیڑ چال تھی سامعہم اللہ تعالیٰ معہوم فضلہ کہ ایک کو غلطی ہوئی تو پھر دوسرے بزرگوں نے اس کو نقل کرنا شروع کر دیا اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے قول ”فیہذا ناخذ“ کو محرف کر کے بالجواز ناخذ کر دیا جس سے مطلب کیا سے کیا ہو گیا۔

فرحمہم اللہ تعالیٰ رحمة واسعة الى يوم القيمة آمین

(الکلام الطحاوی ص ۱۰۳ تا ۱۰۶)

ایک شبہ اور اس کا حل

”بعض جاہل لوگ یہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ جب خمس بھی نہیں ملتا اور صدقات واجبہ بھی سادات کے لئے حرام ہو گئے تو وہ غریب کیا کریں گے اس کا جواب یہ ہے کہ کیا مادات حرام کھانے پر ہی راضی ہیں آنحضرت ﷺ تو فرماتے ہیں ”لا تحل لمحمد

ولالال محمد“ کہ صدقات نہ محمد ﷺ کے لئے حلال ہیں اور نہ آل محمد کے لئے۔ تو اس اعتراض کا حاصل تو یہ ہوا کہ آنحضرت ﷺ تو یہ فرمائیں کہ صدقات میری اہل پر حرام۔ ۶ اور اہل اور ان کے ہمدرد وکیل یہ کہیں کہ حلال ہیں۔ آنحضرت ﷺ تو منع فرمائیں اور کہیں کہ ہم تو نہیں رکھتے آنحضرت ﷺ تو فرمائیں کہ یہ لوگوں کی میل و کجیل ہے اور اہل اور ان کے وکیل کہیں کہ حلال اور طیب ہے آنحضرت ﷺ تو فرمائیں کہ بوجہ شرافت و کرامت کے میری اہل پر صدقات حرام ہیں مگر اہل اور ان کے وکیل کہیں کہ جس شرافت کی وجہ سے ہمارا رزق بند ہو وہ شرافت و کرامت ہی درکار نہیں۔ آنحضرت ﷺ تو فرمائیں کہ میں اہل اہل کو تمام امت پر فضیلت دیتا ہوں مگر وہ کہیں کہ ہم تو ضرور غسلۃ ایدی الناس (لوگوں کے ہاتھوں کی میل و کجیل) ہی کھائیں گے،

حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ کیا ہی خوب فرماتے ہیں

چوں کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانی

ہماری حضرات سادات سے دوعی اپیلیں ہیں جو بھی آسان نظر آئے قبول کر لیں

من نہ گویم کہ این مکن آن کن

مصلحت بین و کار آسان کن

(۱) یا تو سید ہونے کا دعویٰ ہی نہ کریں کیونکہ عجم میں نسب غلط ہونے کی وجہ سے مکی نسب اکثر قوموں کے باقی ہی نہیں رہے۔ الا ماشاء اللہ تعالیٰ یوں سمجھیں کہ جو سید ہوئے کا دعویٰ کرتے ہیں ان میں دس فیصدی بمشکل اصلی و صحیح سید نکلیں گے۔ باقی سب ہم پانچ ۱۲ دہلی سے آئے ہیں کا مصداق ہیں۔ ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ کوئی شخص کہتا ہے میں مہاسی

۱۱ کوئی دعویٰ کرتا ہے کہ میں صدیقی ہوں کوئی کہتا ہے میں فاروقی ہوں کوئی کہتا ہے کہ میں اہلی ہوں کوئی کہتا ہے کہ میں علوی ہوں کیوں صاحب ابو جہل کے بیٹے حضرت عکرمہ صحابی تھے اور کیا یزیدی کی اولاد دنیا سے بالکل نیست و نابود ہو گئی ہے یا اس کی اولاد میں سے کوئی مہمسلمان باقی نہیں رہا۔ کیا آپ نے کوئی ابولہی ابو جہلی یا یزیدی بھی دیکھا یا سنا ہے میں نے تقریباً تیس سال کی عمر میں کوئی دیکھا نہ سنا جو یہ کہے کہ میں ابو جہلی یا ابولہی یا یزیدی ہوں لہذا سب چیزیں تصنع پر دال نہیں میری اس تحریر سے کوئی صاحب غلط نہ سمجھیں کہ شاید میں حضرات سے دشمنی کرتا ہوں ان کے وجود کا قائل نہیں ہوں میں ان بزرگوں کا دلی معتقد ہوں اور ان میں سے بالایمان با عمل و اصحاب علم حضرات کا جوتا اٹھانا بھی اپنے لئے فخر سمجھتا ہوں اور دس سے بیس فیصدی ان کے وجود کا بھی قائل ہوں مگر نہ اتنی مقدار میں کہ دایم دعویٰ تسلیم کر لوں۔

اللهم احبهم الی تبرحمتک آمین ثم آمین

(۱۱) دوسری اپیل یہ ہے کہ اگر ضرور اس پر اصرار کرتے ہیں کہ ہم سید ہیں تو کم از کم آقائے نامدار حضرت محمد ﷺ کی اتباع کریں اور آنحضرت ﷺ جس چیز کو آپ کے لئے حرام فرماتے ہیں اسے حرام سمجھیں اور جائز طرق سے کما کر کھائیں۔“

(الکلام الحامی ص ۱۳۱ تا ۱۳۳)

درمختار الفیہ بنیانیہ

۳۵۳۰

استفتاء

کیا نرمانہ میں علماء افتادہ کہ سلطنت کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟
 کچھ لوگ کہتے ہیں کہ خلیفہ دہلی کا وجہ ہے زمانہ موجودہ میں جائز ہے۔ یہ قول کیا ہے
 مخالف دہلیت ہے؟ احادیث صحیحہ اور فقہاء معتبرین کے حق میں ہیں یا خلاف؟
 درست ہو رہے ہیں یا نہیں خلیفہ دہلی کا وجہ ہے۔

مردہ
۱۴۰۰ھ

السنی
 عبد المجید خانم دستر
 مدرسہ احسن العلوم
 جہٹ علی عثمانی انبال
 کراچی

اور یہ نام

سب چیزیں بنائی گئی۔ کہ موجودہ دور میں ملت ۹ قیمن درویشان سوار
 و قوت زبیر ہے، حاشیہ ہر دستہ نوجوانوں کا بننا ہے۔

دنیا میں سیدوں کا عید گناہ ہے جس کو نہ نیکو سید بنا ہوا ہے
 ہمہ حال اگر وہ سید تو رہا کیونکہ زمانہ ہونا جائز نہیں ہے۔
 کیونکہ ادا کیونکہ زمانہ کھلم کھلا کی طرف وجود فراموش فراموش
 کتبہ اور خانقاہیں تھیں۔ جو درمیان میں رہا ہو۔ خود ان کا



کتاب
 محمد علی عثمانی

۲۰۱۰/۱۰/۱۷

ملک بھر کے مدارس کے اس سلسلے میں فتاویٰ
 ملاحظہ فرمائیں

سیرۃ النبیؐ فی الزمان

استفتاء

کیا مراد ہے علم ادا ادا کہ سادات کو ذکر فرمایا جائے یا نہیں؟
 کہو کہ: جیسے کہ کسی نے فرمایا کہ مراد ہے کہ زمانہ حشر ہے۔ یہ قول بیکار
 ہے۔ درحقیقت ہے؟ احادیث صحیحہ اور فقہاء معتبرین اس کے حق میں ہیں یا خلاف؟
 حضرت سرور دین: حال کفر مشن بہ قول درکار ہے۔

مرتبہ
 ۱۴۰۵ھ

الاستفتاء
 عبد الجبار ناظم دفتر
 سرسہ احسن العلوم
 نجات علی محمد بن انبال
 کراچی۔

الجواب

اس مسئلہ کی کہ فی حق ادا ادا کہ مراد ہے کہ زمانہ حشر ہے یا نہیں؟
 میں علم نہیں کیا جیسے یا جیسے کہ خود کو ذکر فرمایا کہ وہ دیگر معصیات واجبہ و ناجائز
 سمجھتے تھے۔ نیز احسن روایات کا یہ کہ مراد ہے کہ زمانہ حشر ہے۔ یہ قول بیکار
 و جہل ہے۔ خود کو ذکر فرمایا کہ مراد ہے کہ زمانہ حشر ہے۔ یہ قول بیکار
 و جہل کی دلیل ہے۔

ما ملق العلم فی حق حشر و لم یقید لا بزمان ولا بشخص
 للإشارة إلى رتبة رواية إلى عصمة عن الإمام أنه يجوز
 الدائم بل حق حشر عن زمانہ لأف حشرنا و حشرنا الحشر
 ليعمل اليهم لإعلان الناس أمرهم التمام والتمام إلى
 مستحقها فما لم يعمل اليهم انفس حادوا إلى الحق و لا إشارة
 إلى رتبة رواية بأنك العاشرة حشرنا له أذ يدغم تركا كانه في
 حاشي مثله لأف ظاهر الرواية التمام مطلقا (الجملة في ۷/۲)
 ولا إلى بني حاشم إلا من أبطال القس قرابتہ دم بنو حشر
 ثم ظاهر المذاهب إطلاق المنيح قول السيد في العاشرة
 يجوز له دفع تركا مثله معروضة لا يجوز له (الجملة في ۷/۲)
 قوله إطلاق المنيح) يعني سواء في زمانه كل الزمان وسواء
 في ذلك وقت مبين لمبعض ووجه غيرهم لم يرد في الوجهة
 طری

عن الإمام أنه يجوز الزعم إلى بني حاشم في زمانه
 لأف حشرنا و حشرنا الحشر ليعمل اليهم
 كما في الجرح تعالى في حق حشرنا و حشرنا الحشر
 دفع لمبعض إلى بعض و حشرنا إلى بني الإمام و قول
 النعيني و العاشرة يجوز له أن يدغم تركا كانه
 إلى حاشي مثله عند أبي حنيفة خلا فالا
 لا في يومئذ معروضة لا بحري ولا يصح حمله
 على أحسن الرواية السابقة من الإمام من تأويل
 وجهه أنه لو اختار تلك الرواية ما حشر قوله
 خلا فالا لا في يومئذ لما علمت من أنه موافق لها
 وقد انقضاء الشارح لبعض إيعام (الناسية في ۷/۲)
 والله سبحانه وتعالى أعلم
 كتبه: دفتر درگاہ
 دارالعلوم کراچی

الجملة في ۷/۲
 و حشرنا حشرنا حشرنا
 ۱۴۰۵-۱-۱۵



بسم اللہ الرحمن الرحیم

استفتاء

کہا نمائے ہیں علماء افتاد کہ سادات کو ترکوف دینا جائز ہے یا نہیں ؟
کہ اگر تجھے ہیں کہ نفس نہ پر نہ کی وجہ سے زمانہ موجود رہیں جائز ہے ۔ یہ قول کمال
تک درست ہے ؟ احادیث صحیحہ لہ شہاد معتبر اس کے حق میں ہیں یا خلاف !
درست ہو رہے حال لہر مشق یہ قول درکار ہے ۔

روزہ
۱۵ ذی قعدہ ۱۲۸۵ھ

المستفتی

میر عبدالحق خانم دست
مدرسہ احسن العلوم
جٹ علاقہ گلشن اقبال
کراچی

الحمد للہ رب العالمین

روح ملتزم ہوئے اور جائز نہیں ، بلکہ یہ فرما ہوا ہے کہ اگر کسی کو ترکوف دینا جائز ہے تو
میں نے اس کو ترکوف دینا جائز نہیں ، بلکہ یہ فرما ہوا ہے کہ اگر کسی کو ترکوف دینا جائز ہے تو
میں نے اس کو ترکوف دینا جائز نہیں ، بلکہ یہ فرما ہوا ہے کہ اگر کسی کو ترکوف دینا جائز ہے تو
میں نے اس کو ترکوف دینا جائز نہیں ، بلکہ یہ فرما ہوا ہے کہ اگر کسی کو ترکوف دینا جائز ہے تو

بسم اللہ الرحمن الرحیم

استفتاء

کہا نمائے ہیں علماء افتاد کہ سادات کو ترکوف دینا جائز ہے یا نہیں ؟
کہ اگر تجھے ہیں کہ نفس نہ پر نہ کی وجہ سے زمانہ موجود رہیں جائز ہے ۔ یہ قول کمال
تک درست ہے ؟ احادیث صحیحہ لہ شہاد معتبر اس کے حق میں ہیں یا خلاف !
درست ہو رہے حال لہر مشق یہ قول درکار ہے ۔

روزہ
۱۵ ذی قعدہ ۱۲۸۵ھ

المستفتی

میر عبدالحق خانم دست
مدرسہ احسن العلوم
جٹ علاقہ گلشن اقبال
کراچی

الحمد للہ رب العالمین

روح ملتزم ہوئے اور جائز نہیں ، بلکہ یہ فرما ہوا ہے کہ اگر کسی کو ترکوف دینا جائز ہے تو
میں نے اس کو ترکوف دینا جائز نہیں ، بلکہ یہ فرما ہوا ہے کہ اگر کسی کو ترکوف دینا جائز ہے تو
میں نے اس کو ترکوف دینا جائز نہیں ، بلکہ یہ فرما ہوا ہے کہ اگر کسی کو ترکوف دینا جائز ہے تو
میں نے اس کو ترکوف دینا جائز نہیں ، بلکہ یہ فرما ہوا ہے کہ اگر کسی کو ترکوف دینا جائز ہے تو

الحمد للہ رب العالمین
مفتی محمد رفیع الرحمن
۱۲۸۵ھ
۱۲۸۵ھ



قول فتاویٰ عالمگیری جو کہ ۵۰۰ فقہاء امت کے اشتراک سے تیار کیا گیا ہے میں نقل کیا گیا ہے کہ ”ہر مکروہ حرام کے ہی حکم میں ہے۔“

”عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نسا ان کل مکروہ حرام“

(فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۰۸)

کتاب احادیث

بخاری شریف

بخاری شریف ج ۱ ص ۷۷ پر حدیث میں مذکور ہے کہ

ان ابا ہریرۃ قال ان النبی ﷺ صف بہم بالمصلیٰ فکبر علیہ اربعاً

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب نبی کریم ﷺ نے صحابہ سے صفیں بنوا کر (جنازے کیلئے) مصلیٰ (مسجد سے باہر ایک چبوترے) میں اس جنازے پر چار تکبیریں کہیں۔

جناب نبی کریم ﷺ نے اپنے زمانے میں ہی مسجد سے باہر جنازہ پڑھنے کے لئے جگہ مقرر فرمائی تھی، اسی حدیث کے حاشیہ میں تحریر ہے کہ، اگر آپ ﷺ نے نماز جنازہ مسجد میں ہی پڑھنے کو مشروع رکھنا تھا تو پھر آپ ﷺ نے مسجد کے باہر جگہ کیوں مقرر کی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ مسجد میں جنازے کی نماز پڑھنا درست نہیں اور جس حدیث میں آیا ہے کہ آپ ﷺ نے جنازہ مسجد میں پڑھا وہ کوئی خاص واقعہ ہے اور ایک ہی موقع ہے اس کے علاوہ کہیں بھی حدیث میں مذکور نہیں کہ نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی ہو۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جس مسجد میں جنازے کی نماز پڑھی اسے کچھ بھی نہیں ملے گا۔

”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شئی لہ“

جس نے جنازے کی نماز مسجد میں پڑھی اس کا کوئی اجر نہیں۔

آنحضرت ﷺ سے مسجد میں جنازہ پڑھنا ثابت نہیں ہے آپ ﷺ نے اس لئے مسجد سے باہر ایک چبوترہ بنوایا تھا جہاں جنازے کی نماز ادا کی جاتی تھی۔

(ابوداؤد ج ۲ ص ۱۰۱)

چاہے امام مسجد میں ہو اور جنازہ باہر، کچھ نمازی مسجد میں ہوں اور کچھ باہر، یا امام مسجد سے باہر ہو کچھ نمازیوں کے ساتھ اور کچھ نمازی مسجد میں ہوں کسی بھی صورت میں مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ فقہ حنفی کی تمام کتب میں اس بات کی صراحت موجود ہے، مگر موجودہ دور میں اس مسئلہ کی مخالفت سرعام دیکھنے میں آتی ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں صحیح دین پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

یہاں یہ بات بھی واضح رہے کہ مذہب حنفی کے سب سے بڑے امام، الامام الاعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مایہ ناز شاگرد امام محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ

فیض الباری شرح بخاری

امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب فیض الباری شرح صحیح بخاری میں طویل کلام کے بعد تمام احادیث کی روشنی میں یہی نتیجہ درج فرمایا ہے کہ امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جنازہ کی نماز مسجد میں پڑھنا ممنوع ہے اور جناب نبی کریم ﷺ کے دور میں بھی آپ ﷺ نے بناء برعذر سوائے ایک یا دو بار کے نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھی، بلکہ آپ ﷺ نے اپنے دور میں جنازہ کی نماز پڑھنے کے لئے مسجد نبوی سے باہر جگہ مختص فرمائی تھی جہاں نماز جنازہ ادا کی جاتی تھی۔ ملاحظہ فرمائیں

”ولا يصلي على الجنازة في المسجد عندنا وعند مالك رحمه الله
والأفضل عند الشافعي رحمه الله أن يصلي خارج المسجد وجاز
في المسجد أيضا ثم قال العلامة القاسم إنها مكروهة تحريما
واختار الشيخ ابن الهمام رحمه الله التنزيه قلت بل هي إساءة على
ما سماها صدر الإسلام أبو اليسر وهي مرتبة بين التحريم والتنزيه
وكذلك لا يناسب وضع الجنازة في المسجد ويعلم من صنع
البخاري رحمه الله أنه متردد في ذلك ولنا ما عند أبي داود
ص ٩٨ ج ٢ من صلى على جنازة (في المسجد) فلا شيء له
..... وقد استدل محمد رحمه الله في مؤطاه أن مصلي الجنائز في

عهد النبي ﷺ كان بجانب المسجد فهذا دليل قوى على أن صلوة
الجنائز ينبغى ان تكون خارج المسجد حتى أن النبي ﷺ لما بلغه
نعى النجاشي خرج الى خارج المسجد ولم يصل فيه ولم يثبت عن
النبي ﷺ أنه صلى في المسجد الا مرة أو مرتين

ترجمہ: ہمارے نزدیک اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ مسجد سے باہر پڑھنا افضل ہے اور مسجد میں جائز ہے، جبکہ علامہ قاسم رحمہ اللہ نے مکروہ تحریمی کا قول فرمایا ہے اور شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے مکروہ تنزیہی کا، جبکہ میں یہ کہتا ہوں کہ مسجد میں جنازے کی نماز پڑھنا اسامت ہے جو کہ مکروہ تحریمی اور تنزیہی کے مابین ہے جیسا کہ صدر الاسلام ابوالیسر نے فرمایا ہے، اور اسی طرح مسجد میں جنازہ رکھنا بھی مناسب نہیں ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ کے انداز سے پتہ چلتا ہے کہ وہ اس میں متردد ہیں اور ہماری وہی دلیل ہے جو سنن ابی داؤد میں ہے کہ جس نے مسجد میں جنازے کی نماز پڑھی اس کا کوئی اجر نہیں۔

اور امام محمد رحمہ اللہ نے مؤطا میں استدلال فرمایا ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ کے دور میں جنازہ پڑھنے کی جگہ مسجد سے باہر تھی، پس یہ دلیل قوی ہے کہ نماز جنازہ مسجد سے باہر ادا کی جائے یہاں تک کہ جب آنحضرت ﷺ کو نجاشی کی فوج کی خبر آئی تو مسجد سے باہر تشریف لے آئے اور مسجد میں نماز جنازہ ادا نہ فرمائی، اور آنحضرت ﷺ سے مسجد میں ایک یا دو مرتبہ کے علاوہ نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہی نہیں۔

(فیض الباری ج ۲ ص ۴۷۱ تا ۴۷۳)

نیز اس پر امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی یہاں الگ باب قائم فرمایا کہ

”باب الصلوة علی الجنائز بالمصلی والمسجد“

جس کے ذیل میں علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ

”ای هذا باب فی بیان حکم الصلاة علی الجنائز بالمصلی بضم المیم وفتح اللام المشددة وهو الموضع الذی يتخذ للصلاة علی المؤتی فیہ“

یعنی جنازے کی نماز کا حکم مصلی (مخصوص جگہ) پر اور مصلی وہ جگہ جہاں پر جنازے کو رکھا جاتا ہے۔

اور آگے چل کر علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں

”ولعل غرض البخاری النفسی بان لا یصلی علیہا فی المسجد بدلیل تعین رسول اللہ ﷺ موضع الجنائز عند المسجد ولو جاز فیہ لما عین فی خارجہ وبهذا یدفع کلام ابن بطلال لیس فیہ ای فی حدیث ابن عمر دلیل علی الصلاة فی المسجد، انما الدلیل فی حدیث عائشة ”صلی رسول اللہ ﷺ علی سہیل بن بیضاء فی المسجد“ (قلت) لو کان اسنادہ علی شرطہ لاخرجه فی صحیحہ.

مطلب یہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اور رجحان اس طرف ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا جائز نہیں ہے اس دلیل کے ساتھ کہ جناب نبی کریم ﷺ نے جنازے کی جگہ مسجد کے پاس (باہر) مقرر فرما رکھی تھی اگر مسجد میں جنازہ پڑھنا جائز ہوتا تو آپ ﷺ

جنازے کی جگہ مسجد سے باہر کیوں متعین فرماتے، اور اسی کے ساتھ ہی ابن بطلال کے کلام کی تردید ہو جاتی ہے وہ ایسے کہ انہوں نے حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے دلیل مستنبط فرمائی تھی مسجد میں جنازے کی نماز پڑھنے کی، جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی حدیث جس میں ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے سہیل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی تھی تو اس بارے میں یہ کہتا ہوں کہ اگر اس حدیث کی سند امام بخاری رحمہ اللہ کی شرطوں پر ہوتی تو امام بخاری رحمہ اللہ اس حدیث کو اپنی صحیح میں ضرور لاتے۔

عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۴ جز ۸ ص ۱۳۲ (دار الفکر)

علامہ بدرالدین عینی کا یہ کلام نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کے بارے میں حرف آخر کی حیثیت رکھتا ہے جس میں تمام احادیث جو کہ موافق اور مخالف کے دلائل ہیں ان کو ماننے رکھ کر نتیجہ خیز انجام حاصل کیا گیا ہے، جس سے سنت مسترہ کا پتہ چلتا ہے، کہ نماز جنازہ مسجد میں ادا کرنا کسی بھی صورت میں احناف کے نزدیک جائز نہیں ہے،

صحیح مسلم

مسلم شریف ج ۱ ص ۳۱۲، ۳۱۳ میں بھی یہی روایت مذکور ہے کہ جب حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے جنازے کو مسجد میں پڑھنے کے لئے لایا گیا تو تمام صحابہ کرام نے اس کو بُرا جانا اور انکار کیا کہ مسجد میں کیسے جنازہ ہو سکتا ہے

”ان عائشة امرت ان یمر بجنازة سعد بن ابی وقاص فی المسجد فتصلی علیہ فانکر الناس ذلک علیہا فقالت ما اسرع ما نسی

الناس ما صلى رسول الله ﷺ على سهيل بن البيضاء الا في المسجد

یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حکم دیا کہ حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا جنازہ مسجد میں لا کر پڑھا جائے تاکہ میں بھی پڑھ لوں تو صحابہ کرام نے اس پر کبیر ظاہر فرمائی تو حضرت عائشہ الصدیقہ رضی اللہ عنہا ان سے فرمانے لگیں کہ اتنی جلدی بھول گئے۔ لوگ کہ جناب نبی کریم ﷺ نے سہیل ابن بیضاء کا جنازہ مسجد کے علاوہ کہیں پڑھا ہی نہیں تھا۔

اور دوسری روایت میں ہے بھی اسی واقعہ کا تذکرہ ہے جس پر صحابہ کرام کا اجماع اور حضرت عائشہ کا قبول مسئلہ واضح ہے۔

حاشیہ میں حضرت سہیل والی حدیث جو فریق مخالف کی دلیل ہے کہ جنازہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے بلا عذر شرعی بھی اس کے جوابات بھی دیئے گئے ہیں کہ وہ ایک خاص واقعہ ہے، یا پھر وہ حدیث ضعیف ہے اور اس کو ضعیف کہا ہے امیر المؤمنین فی الحدیث امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اور امام طحاوی رحمہ اللہ کا جواب بھی آگے آ رہا ہے وغیرہ وغیرہ سنن ابی داؤد

”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ من صلى على جنازة في المسجد فلا شئ له“ (ابوداؤد ج ۲ ص ۱۰۱، ابن ماجہ ص ۱۱۰)

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جس نے

مسجد میں جنازہ (کی نماز) پڑھی اسے کچھ بھی نہیں ملا۔

حاشیہ میں امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جس روایت میں سہیل ابن بیضاء کا جنازہ مسجد میں پڑھا گیا ہے وہ کوئی خاص واقعہ ہے بعد میں تمام کا اسی پر اتفاق ہو گیا تھا کہ جنازہ مسجد میں نہ پڑھا جائے۔ جناب نبی کریم ﷺ کے دور سے ہی مسجد کے باہر جنازہ پڑھنے کے لئے جگہ مقرر تھی جس کا ذکر بار بار احادیث مبارکہ میں آتا ہے۔

معنف عبدالرزاق

”عن صالح بن بهان قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ من صلى على جنازة في المسجد فلا شئ له“

(معنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۵۲۷ حدیث ۶۵۷۹)

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جس نے مسجد میں جنازہ (کی نماز) پڑھی اسے کچھ بھی نہیں ملا۔

شرح معانی الآثار (طحاوی)

امام ابو جعفر طحاوی رحمہ اللہ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب شرح معانی الآثار میں اس موضوع پر طویل کلام کرنے کے بعد یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ مسجد میں جنازہ کی نماز پڑھنا احتلاف کے نزدیک مکروہ ہے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی اسی بات کا واضح ثبوت ملتا ہے، انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی روایت کا بھی مفصلاً جواب دیا ہے کہ یہ کوئی ایک نادر واقعہ ہے ورنہ آپ ﷺ کیوں مسجد نبوی کے باہر جنازہ پڑھنے کے لئے جگہ مختص

فرماتے، تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔

وكان ابو هريرة رضى الله عنه قد علم من رسول الله نسخ الصلوة عليهم فى المسجد بقول رسول الله الذى سمعه منه فى ذلك..... فذلك اولى من حديث عائشة لان حديث عائشة رضى الله عنها اخبار عن فعل رسول الله فى حال الاباحة التى لم يتقدمها نهى..... لفسار حديث ابى هريرة اولى من حديث عائشة لانه ناسخ له. (شرح معانى الآثار ج ۱ ص ۲۸۶، ۲۸۷)

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث جس میں اباحت ہے جنازہ کی نماز مسجد میں پڑھنے کیلئے وہ منسوخ ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جو ابوداؤد اور بخاری شریف میں ہے، اور اجماع صحابہ و تابعین سے۔

اوز المسالك شرح مؤطا امام مالک

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب اوز المسالك الی مؤطا مالک میں ایک طویل بحث اس مسئلہ پر فرمائی ہے اور اس کے تمام اصناف پر کلام کیا ہے ایک جگہ حضرت دارقطنی ہیں

”قال محمد فى مؤطا لا یصلی علی جنازة فی المسجد وكذلك بلغنا عن ابی هريرة و موضع الجنازة بالمدينة خارج المسجد وهو الموضع الذى كان النبى صلی اللہ علیہ وسلم

یصلی علی الجنازة فيه. یعنی اتخاذه صلی اللہ علیہ وسلم مصلی مخصوصاً للجنازہ بجانب المسجد یؤید کراهة بالمسجد والا لم یحتاج الی ذالک“ (اوز المسالك ج ۲ ص ۲۵۹)

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ مؤطا میں فرماتے ہیں مسجد میں جنازے کی نماز ادا نہ کی جائے اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہم تک پہنچی ہے کہ مدینے میں اے کی جگہ مسجد سے باہر ہے، اور یہ وہ جگہ ہے جسے آپ ﷺ نے جنازے کی نماز ادا کرنے کیلئے مخصوص فرمائی تھی، یہ دلیل ہے اس بات کی کہ مسجد میں جنازہ مکروہ ہے ورنہ ایسا کرنے کی حاجت نہ تھی۔

اور اسی طرح مؤطا مالک کے حاشیہ میں وضاحت بالا کے ساتھ مزید حسن آرائی لائی ہے جسے تحریر کیا جاتا ہے وہ یہ کہ ایسی کون سی صورتیں ہیں یا کون سے ایسے اعذار جن کی بناء پر مسجد میں جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے؛ اور یہی بیان بیان جواز ہے فقط لیتے ہیں:

ومن الاعذار المطر كما فى الخانية والاعتكاف كما فى المبسوط وغيره يعنى اعتكاف الولی ونحوه ممن له حق التقدم والغیر الصلاة معاً تبعاً له والا يلزم ان لا یصلیها غیره..... وفى لزبلعى علی الكثر حدیث عائشة حجة لنا لان الناس الذين هم صحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والانصار قد عابوا علیهم لولا ان الكراهة معروفة بينهم لما عابوا... ۵

یعنی اعذار یہ ہیں کہ بارش (موسلا دھار) جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے، اعتکاف ہو جیسا کہ مبسوط اور دیگر میں ہے، اور ولی کا اعتکاف یعنی محکف کے بیٹے یا باپ یا بھائی یا کوئی قریبی رشتہ دار کا جنازہ ہو تو اس کیلئے جنازے میں آنے کا حکم (جواز) ہے اور شخص بھی آ سکتا ہے جنازے میں جو ولی کے تابع ہو کر پڑھے ورنہ یہی بات لازم آئیگی جنازے کی نماز ولی کے علاوہ کوئی اور نہ پڑھے،

یہ تحریر شدہ کلام ہے جو صرف بیان جواز اور بیان اعذار کی عکاسی کرتا ہے، آگے امام زلیخی رحمہ اللہ فرماتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اختلاف ہی کیلئے مجہد ثابت ہوتی ہے اسلئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مہاجرین و انصار کی جماعت انہوں نے ازواج مطہرات کے حکم کو انجانا سمجھا جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اگر نماز جنازہ میں مکروہ نہ ہوتی تو صحابہ کرام اس حکم کو اتنا اچھ نہ سمجھتے۔

اور رہا یہ اشکال کہ حرمین شریفین میں بھی تو جنازے کی نماز فی زمانہ مسجد میں ہوا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ”علامہ طحاوی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ وہ مؤطا کے شارح، علی قاری رحمہ اللہ کے حوالے سے ارشاد فرماتے ہیں کہ مناسب یہی ہے کہ اس اختلاف مسجد حرام اور مسجد نبوی سے متعلق کھاجائے کیونکہ وہ تو جگہ ہی جماعت کے قائم کرنے کا ہے، جمعہ کی جماعت، عیدین کی جماعت، کسوفین کی جماعت، استسقاء کی جماعت اور نماز جنازہ کی جماعت، اور فرمایا اس وجہ سے دیگر مساجد کا اطلاق حکم مسجد حرام اور مسجد نبوی ہوگا، پھر غشی مذکور فرماتے ہیں کہ میں یہ کہتا ہوں کہ اگر اسی حکم کو (یعنی حرمین شریفین کے جماعت کے قائم کرنے کیلئے ہے) مد نظر رکھا جائے تو اپنی بیضاء کیلئے جو نماز جنازہ مسجد میں

ہی گئی ہے اس کا اشکال بھی ختم ہو جاتا ہے۔

عبارت بھی ملاحظہ فرمائیجئے: ”قاویل حدیث ابن البیضاء انه علیہ الصلوۃ السلام کان معتكفا. الخ (یعنی ابن البیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں آپ ﷺ نے اس لئے پڑھی کیونکہ آپ محکف تھے۔)

وحکی الطحطاوی عن شرح المؤطا للقاری ینفی ان لا یکون خلاف فی المسجد الحرام لانه موضع للجماعات والجمعة والعیدین والکسوفین والاستسقاء وصلوة الجنائزہ..... فلو دخل فی حکمہ المسجد النبوی فلا اشکال فی الصلوۃ علی ابنی البیضاء. مؤطا امام مالک حاشیہ نمبر ۲ ص ۲۱۱ (میر محمد)

کتب فقہ و فتاویٰ

الہدیٰ مالگیری

وصلوة الجنائزہ فی المسجد الذی تقام فیہ الجماعة مکروہہ سواء کان المیت والقوم فی المسجد او کان المیت خارج المسجد والقوم فی المسجد او کان الامام مع بعض القوم خارج المسجد والقوم الباقی فی المسجد او المیت فی المسجد والامام والقوم خارج المسجد والمختار کذا فی الخلاصۃ (فتاویٰ مالگیری ج ۱ ص ۱۲۵)

ترجمہ : اور نماز جنازہ مسجد میں قائم کرنا مکروہ ہے جہاں باجماعت نماز ادا کی جا رہی ہے، چاہے میت اور قوم دونوں مسجد میں ہوں، یا میت مسجد کے باہر ہو اور قوم مسجد میں، امام بعض مقتدیین کے ساتھ مسجد سے باہر ہو اور باقی قوم مسجد کے اندر، یا میت مسجد کے باہر ہو اور امام اور قوم مسجد سے باہر، اسی پر فتویٰ ہے اور یہی خلاصہ میں بھی ہے۔ یعنی صورت میں بھی مسجد میں جنازے کی نماز ادا کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

الموسوعة الفقهية

”وكذا تكره في المسجد الذي تقام فيه الجماعة سواء كان الميت والقوم في المسجد، او كان الميت خارج المسجد والقوم في المسجد، او الميت في المسجد، والامام والقوم خارج المسجد وهو المختار“ (موسوعة الفقهية ج ۱۶ ص ۳۵)

ترجمہ : اور اسی طرح نماز جنازہ مسجد میں جہاں جماعت ادا کی جاتی ہے (بچ وقت) ہو، چاہے خواہ میت اور قوم دونوں مسجد میں ہوں، یا میت مسجد سے باہر ہو اور قوم مسجد میں ہو، یا میت مسجد میں اور امام و قوم دونوں مسجد سے باہر ہوں اور یہی قول فقہاء کا اختیار کردہ ہے فتح القدیر

(قوله ولا يصلي على ميت في مسجد جماعة) في الخلاصة مكروه سواء كان الميت والقوم في المسجد او كان الميت خارج المسجد والقوم في المسجد او كان الامام مع بعض القوم خارج المسجد والقوم الباقون في المسجد او الميت في المسجد والامام

والقوم خارج المسجد هذا في الفتاوى الصغرى قال هو المختار خلافا لما ورد بالنسبة رحمه الله وهذا الاطلاق في الكراهة بناء على ان المسجد انما بنى للصلوة المكتوبة وتوابعها من النوافل والذكر وتدریس العلم (فتح القدیر ج ۲ ص ۹۰)

ترجمہ : اور خلاصہ میں ہے کہ مکروہ ہے نماز جنازہ مسجد میں چاہے میت اور قوم دونوں مسجد میں ہوں، یا یہ کہ میت مسجد سے باہر ہو اور قوم مسجد میں ہو، یا امام بعض لوگوں کے ساتھ مسجد سے باہر کھڑے ہوں اور باقی لوگ مسجد کے اندر کھڑے ہوں، یا یہ کہ میت مسجد میں رکھ دی جائے اور امام اور قوم مسجد سے باہر ہوں، یہ فتاویٰ صغریٰ میں ہے فرمایا اسی پر فتویٰ ہے برخلاف اس کے کہ جو امام نفل نے نقل فرمایا ہے کہ مطلقاً مکروہ کہتا اس بناء پر ہے کہ مسجد فرض نمازوں کی ادائیگی کیلئے اور اس کے توابع کیلئے مثلاً نوافل، ذکر اور علم کی تدریس کیلئے۔

التمہ الفائق

”(ولا في مسجد) اي مسجد جماعة لقوله عليه الصلاة والسلام من صلى على ميت في مسجد جماعة فلا اجر له رواه ابو داؤد واطلاقه يفيد الكراهة سواء كان الامام والقوم في المسجد او كان الميت خارج المسجد والقوم في المسجد او كان الامام مع بعض القوم خارج المسجد والقوم الباقون في المسجد او الميت في المسجد والامام خارج المسجد وهو المختار.....“ (التمہ الفائق ج ۱ ص ۳۹۶)

ترجمہ : (اور نہ ہی مسجد میں) یعنی جامع مسجد میں چنانچہ جناب نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ

جس نے جامع مسجد میں جنازے کی نماز پڑھی اس کا کوئی اجر نہیں (ابوداؤد) اور مطلقاً حکم کراہت کو تسلیم ہے چاہے امام اور قوم دونوں مسجد میں ہوں یا میت مسجد سے باہر رکھی ہو اور قوم مسجد میں کھڑی ہو یا امام بعض مقتدیین کے ساتھ مسجد سے باہر کھڑا ہو اور اور بقیہ لوگ مسجد میں صفیں بنائیں یا میت کو مسجد میں رکھ دیا جاوے اور امام مسجد سے باہر کھڑا ہو جاوے یہ تمام صورتیں منع ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔

مجمع الانہر فی شرح ملتقى الأبحر

(وتكره في مسجد جماعة ان كان الميت فيه) ای فی المسجد

.....وقيل: يكره لان المسجد اعد لأداء المكتوبات

فلا يقام فيه غيرها الا لعذر (مجمع الانہر فی شرح ملتقى الأبحر ج ۱ ص ۲۷۲)

ترجمہ: (اور مکروہ ہے جامع مسجد میں جنازے کی نماز اگر میت مسجد میں ہو) اور مکروہ اس لئے ہے کہ مسجد فرائض (مجاہدانہ) کی ادائیگی کیلئے بنائی گئی ہے، اس میں ان فرائض کے علاوہ کوئی اور نماز ادا نہ کی جائے مگر عذر شرعی کے ساتھ۔

تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق

(ولا في مسجد) ای فی مسجد جماعة وهو مکروہ کراہیہ

التحریم فی رواية وکراہیہ التزیہ فی اخرى اما الذی بنی لاجل

صلاة الجنائز فلا يكره فيه وجه الكراهية قوله عليه الصلوة و

السلام من صلى على ميت في مسجد فلا شيء له

(تبیین الحقائق ج ۱ ص ۲۴۲)

ترجمہ: (اور نہ ہی مسجد میں) یعنی جامع مسجد میں مکروہ تحریمی ہے اور ایک قول کراہت تنزیہی کا بھی ہے لہذا یہ کہ اگر کوئی جگہ جنازے کی نماز کیلئے بنائی گئی ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے، اور کراہیت کی وجہ پیغمبر علیہ السلام کا فرمان ہے کہ جس نے نماز جنازہ مسجد میں پڑھی اس کیلئے کچھ بھی نہیں۔

فتاویٰ سراجیہ

الصلوة على الجنائز في مسجد يقام فيه الجماعة يكره ولو

كانت الجنائز خارج المسجد ومع الامام صف وباقي القوم في

المسجد (حاشیہ قاضی خان فتاویٰ سراجیہ ج ۱ ص ۱۳۹)

ترجمہ: جنازے کی نماز جامع مسجد میں مکروہ ہے اگرچہ جنازہ مسجد سے باہر ہو اور امام اور کچھ لوگ بھی مسجد سے باہر ہوں اور باقی قوم مسجد میں ہوں۔

فتاویٰ تاتارخانیہ

وانما تكره الصلاة على الجنائز في المسجد الجامع ومسجد الحي

عندنا (فتاویٰ تاتارخانیہ ج ۳ ص ۸۷ نوع آخر من هذا الفصل في المحترقات)

ترجمہ: اور نماز جنازہ مکروہ ہے جامع مسجد میں اور محلہ کی مسجد میں بھی، ہمارے نزدیک۔

فتاویٰ شام

”مصلی الجنائز أنه ليس له حكم المسجد اصلاً، وما صححه تاج

الشریعة أن مصلی العید له حکم المساجد“ (فتاویٰ شام ج ۲ ص ۵۱۹ رشیدیہ)

جنازہ گاہ کیلئے مسجد کا حکم نہیں ہے اور اس کی تصحیح تاج الشریعہ نے بھی کی ہے یہ کہہ

کر کہ عید گاہ مساجد کے حکم میں ہے۔

محیط برہانی

وَأَمَّا تَكْرَهُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ فِي الْجَامِعِ وَمَسْجِدِ الْحَيِّ عِنْدَنَا
أَوْ مَكْرُوهُ هُوَ نَمَازُ جَنَازَةٍ جَامِعِ مَسْجِدٍ مِثْلٍ أَوْ مَحَلَّةٍ كِي مَسْجِدٍ مِثْلٍ مَعِي۔

(محیط برہانی ج ۲ ص ۳۳۷)

خلاصۃ الفتاویٰ

المسجد المتخذ للصلوة الجنائز و صلوة العيد الأصح أنه ليس له
حكم المسجد ذكره الامام سرخسی (خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۲۷)

ایسی مسجد جو بنائی ہے عید اور جنازے کیلئے کی گئی ہو صحیح بات یہی ہے کہ وہ مسجد کے
حکم میں نہیں ہے اسے امام سرخسی نے ذکر فرمایا ہے۔

مبسوط سرخسی

حضرت علامہ سرخسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

أَوْ هَمَارَے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے "وَتَكْرَهُ الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَازَةِ
فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَنَا" (کتاب المہسوط سرخسی جلد دوم ص ۱۰۹ مطبوعہ بیروت)

دارالعلوم دیوبند کے اہم فتاویٰ

لادنی رشیدیہ

فقیہ الہند، ولی الہند حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ فتاویٰ

رشیدیہ میں ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ

"نماز، جنازہ کی مسجد میں پڑھنا ہر حال میں مکروہ ہے" (فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۳۰)

احسن الفتاویٰ

احسن الفتاویٰ میں حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک

وال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے کہ

"مسجد میں نماز جنازہ ہر حال مکروہ ہے، خواہ جنازہ مسجد کے اندر ہو یا باہر، البتہ بارش وغیرہ

جیسا عذر ہو یا باہر جگہ نہ ہو تو مسجد میں نماز جائز ہے۔

ایسی صورت میں اگر جنازہ باہر ہے تو بہتر صورت یہ ہے کہ امام اور چند مقتدی بھی مسجد سے

باہر چوتھے پر کھڑے ہوں کیونکہ جنازہ من وجہ بحکم امام ہے اور صرف امام کا الگ مکان

میں کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے۔ (احسن الفتاویٰ ج ۳ ص ۲۴۴)

لادنی دارالعلوم دیوبند

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند میں ایک سوال کے جواب میں تفصیلاً جواب دینے کے

بعد آخری نتیجہ یہی نکالا گیا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے،

اختلاف صرف اس بات میں ہے کہ مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۵ ص ۲۰۶ اور ۲۱۲)

فتاویٰ رحمیہ

فتاویٰ رحمیہ میں ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا گیا ہے کہ

” (مسجد میں نماز جنازہ) بعض کے نزدیک کراہت تنزیہی ہے اور بعض کے

نزدیک کراہت تحریمی “ (فتاویٰ رحمیہ ج ۷ ص ۳۹)

فتاویٰ مفتی محمود

فتاویٰ مفتی محمود کتاب الجنائز میں ایک سوال کے جواب میں طویل عبارت ”

کرنے کے بعد تحریر کیا گیا ہے کہ

”ان روایات سے واضح ہے کہ عند الحنفیہ مسجد جماعۃ میں نماز جنازہ مکروہ ہے۔“

اگرچہ میت مسجد کے باہر ہو پھر بھی صحیح اور مختار یہ ہے کہ اس سے کراہت مرتفع نہیں ہوتی۔“

اس میں اختلاف ہے کہ مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی ویظہر ان الاول کونہا تنزیہاً

اذالحدیث لیس ہو نصاً غیر معروف ولاقرن الفعل بوعد (حاشیہ مشکوٰۃ ج ۴ ص ۱۳۵)

المعات) اس سے معلوم ہوا کہ مکروہ ہی کو ترجیح ہے۔ بہر حال دونوں صورتیں کراہت

سے خالی نہیں۔“ (فتاویٰ مفتی محمود ج ۳ ص ۶۹ اور ۷۷)

فتاویٰ حقانیہ

فتاویٰ حقانیہ میں ایک سوال کے جواب میں لکھا گیا ہے کہ

”فقہ حنفی کی رو سے بغیر کسی شرعی عذر کے مسجد کو جنازہ کے لئے بروئے کار نہیں لایا جاتا۔“

ہا سکتا۔ البتہ اگر بارش ہو یا دوسرے ایسے اعذار ہوں کہ بیرون مسجد جنازہ پڑھنے میں

تکلیف ہو تو پھر مسجد میں پڑھنا جائز ہے۔ (فتاویٰ حقانیہ ج ۳ ص ۳۴۲)

آپ کے مسائل اور ان کا حل

آپ کے مسائل اور ان کا حل میں شہید اسلام حضرت مولانا محمد یوسف صاحب

لہ عیانوی رحمہ اللہ نے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے کہ

”مسئلہ یہ ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے، الا یہ کہ کسی عذر کی بناء پر مسجد

میں پڑھنا ہی ناگزیر ہو جائے۔ پھر مسجد میں جنازہ پڑھنے کی چند صورتیں ہیں

(۱) میت، امام اور مقتدی مسجد میں ہوں۔

(۲) میت باہر ہو اور امام اور مقتدی مسجد میں ہوں۔

(۳) میت امام اور کچھ مقتدی باہر ہوں، باقی مسجد میں ہوں۔

یہ ساری صورتیں مکروہ ہیں، البتہ پہلی میں دوسری سے اور دوسری میں تیسری سے

زیادہ کراہت ہے۔ اگر صورت حال یہ ہو کہ باہر نماز جنازہ پڑھنا ناممکن یا از حد مشکل ہو تو

مسجد میں پڑھنا باہر مجبوری جائز ہے۔“

(آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۳ ص ۳۸۲)

کفایت المفتی

نماز جنازہ مسجد میں مکروہ ہے، مگر مسجد سے وہ جگہ مراد ہے جو نماز کیلئے مخصوص ہو اور

اگر شمال یا جنوب اس میں کوئی عمارت ہو (جیسے: مسجد فتح پوری میں ہے) یا مشرقی سمت میں

مسجد سے علاوہ اور جگہ ہو (جیسے مسجد فتح پوری میں حوض سے مشرقی سمت میں ہے) تو وہاں

نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور (جامع مسجد دہلی میں) حوض کی پٹری پر نماز جنازہ پڑھنا کہ امام اور ایک صف حوض کی پٹری پر ہو، یہ بھی جائز ہے اگرچہ زائد نمازی فرش مسجد پر بھی کھڑے ہو جائیں۔ (کفایت المفتی ج ۵ ص ۳۷۲)

العرف الشدی

تكره الصلوة على الجنازة في المسجد عندنا وان كان الميت خارج المسجد واختار العلامة قاسم بن قطلوبغا الكراهة تحريماً وشيخه ابن الهمام تنزيهاً ولعل هذه الكراهة بين التحريمة والتنزيه وتسمى بالاساءة كما قال صدر الاسلام ابو اليسر (العرف الشدی ص ۳۸۳)

نماز جنازہ مسجد میں مکروہ ہے ہمارے (احناف) نزدیک اگرچہ میت مسجد باہر ہو اور علامہ قاسم ابن قطلوبغا نے کراہت تحریمی کا قول فرمایا ہے اور ان کے شیخ ابن الہمام نے کراہت تنزیہی کا، اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ تحریمی اور تنزیہی کے مابین ہے نہ اسات کہا جاتا ہے جیسا کہ صدر الاسلام ابوالیسر نے کہا ہے۔

فتاویٰ محمودیہ

حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی صاحب رحمہ اللہ کے مشہور زمانہ فتاویٰ ”فتاویٰ محمودیہ“ میں بہت مفصل کلام اس موضوع پر موجود ہے مناسب جانا گیا کہ اس کو مکمل نقل کر دیا جائے۔

فقہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی رحمہ اللہ سے جنازے سے متعلق

سوال پوچھا گیا کہ وہ دلیل جو احناف کی متدل ہے کہ ”من صلی علی جنازة فی المسجد فلا اجر له“ کے بارے محدثین فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں بھی ضعف ہے، ضعیف راوی صالح مولیٰ تومہ کی وجہ سے اور اس حدیث کے متن میں بھی اضطراب ہے، جبکہ فریق مخالف کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سند امتنا صحیح ہے، تو کیا صحیح حدیث کو چھوڑ کر ضعیف حدیث پر عمل کرنا درست ہے؟

حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمہ اللہ نے اس کا جواب بالتفصیل عنایت فرمایا جو کہ مندرجہ ذیل سطور میں زیر نظر ہے:

فرماتے ہیں کہ جنازے کی نماز بغیر کسی عذر کے مسجد میں پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے، جناب نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: ”من صلی علی جنازة فی المسجد فلا شیء له“ (سنن ابی داؤد، ج ۲ ص ۹۸، سنن ابن ماجہ ص ۱۱) نیز اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے ج ۳ ص ۱۵۳ پر اپنی مصنف میں، امام احمد نے اپنی مسند میں ج ۲ ص ۴۴۲ تکلفی نے ج ۳ ص ۵۱ میں اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۸۳ پر روایت کیا ہے بحوالہ بخاری لا لمعنی فی تخریج الترمذی ج ۲ ص ۲۷۵۔

نیز بخاری شریف اور مسلم شریف میں ہے کہ ”آنحضرت ﷺ نے نجاشی کی موت کی خبر سنائی، پھر صحابہ کو لے کر مسجد نبوی سے باہر تشریف لائے اور اس کے قریب نماز جنازہ کیلئے جو مخصوص جگہ تھی، وہاں پر صف بستہ نماز پڑھائی: ”عن ابی ہریرۃ قال نعی لنا رسول الله ﷺ النجاشی صاحب الحبشة اليوم الذی مات فیہ فقال استغفروا لأخیکم. وفي رواية 'نعی النجاشی فی اليوم الذی مات فیہ

وخرج بهم الى المصلى فصف بهم وكبر عليه اربع تكبيرات“ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۸، ۱۷۹، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۹)

اور یہ واقعہ اس واقعہ کی تخصیص نہیں تھی بلکہ آپ ﷺ کا دائمی عمل تھا اس معاملہ میں یہی تھا کہ نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، چنانچہ مسلم شریف میں ہے: ”ما كانت الجنائز يدخل بها في المسجد ج ۱ ص ۱۳۳ یعنی آنحضرت ﷺ کے زمانہ مبارکہ میں جنازے مسجد میں نہیں لائے جاتے تھے۔

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ اپنی مشہور کتاب ”زاد المعاد فی ہدی خیر العباد“ میں تحریر فرماتے ہیں ”ولم يكن من هديه الراتب الصلوة عليه في المسجد، وانما كان يصلى على الجنائز خارج المسجد ج ۱ ص ۱۲۳ یعنی آنحضرت ﷺ کا دائمی دستور مسجد میں نماز جنازہ پڑھانے کا نہیں تھا بلکہ آپ ﷺ کے باہر ہی جنازہ پڑھتے تھے۔ طاعی القاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”انهم لم يكونوا يصلون على الجنائز داخل المسجد الشريف“ (مرقات ج ۳ ص ۳۴۲) یعنی آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسجد نبوی میں نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے۔

علامہ ابن الحاج فرماتے ہیں: ”انهم كانوا لا يصلون على ميت في المسجد“ (المدخل ج ۲ ص ۸۱) یعنی وہ لوگ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسجد میں کسی میت پر نماز جنازہ نہیں پڑھتے تھے بلکہ مسجد سے باہر اس کیلئے مستقل اور علیحدہ جگہ بنوائی گئی تھی، چنانچہ بخاری شریف میں ہے: ”ان اليهود جازا الى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برجل منهم ومراة زنيا، فأمر بهما فرجما قريبا من موضع

الجنائز عند المسجد“ ج ۱ ص ۱۷۸ (یعنی یہود آنحضرت ﷺ کے پاس ایک ایسے مرد اور عورت کو جنہوں نے زنا کیا تھا لے کر آئے تو آپ ﷺ نے حکم دیا تو ان کو مسجد سے اریب جنازہ پڑھنے کی جگہ میں سنگسار کیا گیا۔

چنانچہ ابن سمرہ رضی اللہ عنہ والی اس روایت کی شرح کرتے ہوئے محدث کبیر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث رجم یہ بتاتی ہے کہ نماز جنازہ کیلئے ایک جگہ مقرر تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی آپ کا مسجد نبوی میں جنازہ پڑھنا کسی عارضی وجہ سے تھا: ”ودل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما المذكور علی انه كان للجنائز مكان معد للصلوة عليها، فقد يستغاد منه ان ما وقع من الصلوة علی بعض الجنائز فی المسجد كان لأمر عارض“ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۶۰) اور اسی جگہ فرماتے ہیں: ”عن ابن حبيب أن مصلى الجنائز بالمدينة كان أصفا بمسجد النبی ﷺ من ناحية جهة المشرق“ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۶۰) یعنی مدینہ منورہ میں جنازہ پڑھنے کی جگہ مسجد نبوی ﷺ کے متصل جانب شرق میں تھی۔

ان تمام تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد پانچ نمازوں کیلئے بنائی جاتی ہے اس میں نماز جنازہ بلا عذر پڑھنا کراہت سے خالی نہیں، اگر مسجد میں نماز جنازہ بلا کراہیت کے ہاڑ ہوئی تو آنحضرت ﷺ اس کے لئے ایک اور جگہ مستقل نہ بنواتے بلکہ مسجد ہی اس کیلئے لائی تھی لیکن ایسا نہیں ہوا بلکہ آپ نے اس کے لئے ایک اور جگہ مستقل بنوائی اور مسجد نبوی کی تعمیر ختم ہوتے ہی جنازہ پڑھنے کی جگہ بنوائی گئی، چنانچہ طبقات ابن سعد میں اس کی تصریح موجود ہے:

”وقد ذكر ابن سعد في الطبقات الكبير أن النبي ﷺ بنى موضعا للجنازة لاصفا بالمسجد بعد الفراغ من مسجد الشریف في السنة الأولى للهجرة“ (التعليق الصحيح ج ۲ ص ۲۳۹)

اس کے بعد کسی مزید دلیل کی ضرورت نہ تھی لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قائل جواز کی دلیل کا بھی جائزہ لیا جائے اور ان کی جانب سے ہونے والے اعتراضات کا جواب دیا جائے۔ جو لوگ جواز کے قائل ہیں وہ اپنی دلیل میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والے مسلم شریف کی روایت پیش کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں:

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: لما توفي سعد بن وقاص أرسل أزواج النبي ﷺ أن يمرروا بجنازته في المسجد فيصلين عليه، ففعلوا فوقف به علي حجرة يصلين عليه، ثم أخرج به من باب الجنازة الذي كان إلى المقاعد، فبلغهن أن الناس قد عابوا ذلك وقالوا ما كانت الجنازة يدخل به المسجد، فبلغ ذلك عائشة رضي الله عنها فقالت: ما أسرع الناس إلى أن يعيبوا ما لا علم لهم به، عابوا علينا أن يمر بجنازة في المسجد، وما صلى رسول الله ﷺ على سهيل بن بيضاء إلا في جوف المسجد“ مسلم ج ۱ ص ۳۱۴

اولا: تو یہ واقعہ ہے جو کسی عذر کی وجہ سے پیش آیا۔ چنانچہ مولانا قطب الدین محمد دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں صریح آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ تھے، اس لئے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی، مظاہر حق ج ۲ ص ۴۹ اور حافظ ابن حجر کا تواتر

یہی یہی ہے عذر کی وجہ سے تھا: ”لقد استفاد منه أن ما وقع من الصلوة على بعض الجنازة في المسجد كان لأمر عارض“ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۳۴) ثانیاً: خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فرمائش سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں مسجد میں جنازہ پڑھنے کا دستور نہ تھا ورنہ فرمائش کی کیا ضرورت تھی۔

ثالثاً: محض سهيل بن بيضاء کی مثال دینا ثابت کرتا ہے کہ دوسرے جنازے خارج مسجد پڑھے جایا کرتے تھے، مذکورہ جنازہ کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں پڑھا گیا ہے۔

رابعاً: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا انکار ثابت کرتا ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کا دستور نہ تھا چنانچہ انہوں نے صاف انکار کیا: ”ما كانت الجنازة يدخل به المسجد“ جو اس کے خلاف سنت ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

یہ جوابات تو اس وقت ہیں جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کو متصل تسلیم کر لیں، حالانکہ امام دارقطنی نے اس حدیث کے بارے میں امام مسلم پر استدراک اور مواخذہ کیا ہے اور اس کو مرسل قرار دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”خالف الضحاك حافظان: مالك والما جشون، ورواه عن أبي النضر عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرسلًا، وقيل عن الضحاك عن أبي النضر عن أبي بكر بن عبد الرحمن، ولا يصح إلا مرسلًا: هذا كلام الدار قطنی“ نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۳۱۳

یعنی اس حدیث میں دو بڑے حفاظ حدیث: امام مالک اور ماجشون نے ضحاك کی مخالفت کی ہے، انہوں نے اس روایت کو ”عن أبي النضر عن عائشة رضی اللہ عنہا منقطع“ بیان کیا ہے

اور ضحاک نے ”عن ابی النضر عن ابی بکر بن عبدالرحمن“ روایت کیا ہے حالانکہ اس روایت کا منقطع ہونا ہی صحیح ہے۔

ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں: روایت منقطع سے استدلال کہاں تک ممکن ہے؟ خصوصاً اس کے مقابلے میں حدیث متصل مرفوع موجود ہے۔ یہ مخالفین کی دلیل اور اس کا جواب تھا۔

اب انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پر جو اعتراضات کئے ہیں ان کے جوابات ملاحظہ فرمائیں: اس روایت پر ان کا سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ ”صالح مولیٰ التوامۃ“ ہے جو ضعیف ہے جس کی وجہ سے یہ روایت قابل استدلال نہیں ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ صالح کو ضعیف کہا گیا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو اخیر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا، اس لئے اگر یہ سبب مرفوع ہو جائے، یعنی کوئی ایسا راوی ہو جو اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے ان سے روایت کی ہو، ان کی روایت کے معتبر اور قابل حجت و استدلال نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

”تقریب التہذیب“ میں ہے کہ:

”صالح ابن نبھان المدنی مولیٰ التوامۃ، بفتح المشاة وسكون الواو

بعدها همزة مفتوحة. صدوق اختلط باخبرہ، قال ابن عدی: لا

باس بروایة القدماء عنه کابن ابی ذئب وابن جریج.“ ص ۷۵

یعنی صالح ابن نبھان مدنی مولیٰ توامۃ صدوق ہیں، ان کو اخیر عمر میں اختلاط ہو گیا تھا، ابن عدی فرماتے ہیں کہ ان سے قدماء (یعنی جن لوگوں نے ان سے اس حالت کے

طاری ہونے سے پہلے روایت کی ہے) کے روایت کرنے میں کوئی قباحت نہیں جیسے کہ ابن ابی ذئب اور ابن جریج، اور مذکورہ روایت ”من صلی علی جنازة فی المسجد فلا یسئ لہ“ میں صالح سے روایت کرنے والے ابن ابی ذئب ہیں، اس لئے یہ بھی صحیح ہے، اس میں کوئی علت نہیں۔

امام زبیلی نصب الرایۃ میں فرماتے ہیں ”وأسند عن ابن معین انه قال: فيه ثقة الا انه اختلط قبل موته، فمن سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة

وومن سمع منه قبل الاختلاط ابن ابی ذئب، ص ۱۸۵

یعنی ابن معین سے سند ثابت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ وہ (صالح) ثقہ ہیں مگر اخیر عمر میں ان کو اختلاط ہو گیا تھا، پس جن لوگوں نے اس حالت کو طاری ہونے سے پہلے سنا ہے، وہ ثابت اور قابل حجت ہیں اور ان ہی لوگوں میں سے ابن ابی ذئب بھی ہیں۔

خود امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ (جن کے قول سے مخالفین حجت پکڑتے ہیں) فرماتے ہیں:

”ما أعلم به بأساً من سمع قديماً، وقد روى عنه أكابر أهل المدينة“ کتاب

العلل ومعرفة العجال للأمام احمد بن حنبل ج ۱ ص ۳۲۸

یعنی جن لوگوں نے (صالح ابن توامۃ) سے ابتداء سنا ہے اس میں کوئی قباحت نہیں اور ان صالح سے اکابر اہل مدینہ نے روایت کیا ہے۔

شیخ ابراہیم حلی رحمہ اللہ اپنی کتاب ”غنیۃ المستملی“ المعروف بہ ”کبیری“ میں

ابن معین سے نقل فرماتے ہیں: ”قال ابن معین: ثقة لكنه اختلط قبل موته، فمن

سمع منه قبل ذلك فهو ثبت حجة، وكلهم على أن ابن أبي ذئب سمع منه قبل الاختلاط“

یعنی ابن معین فرماتے ہیں کہ (صالح) ثقہ ہیں لیکن وفات سے پہلے ان کو اختلاط ہو گیا تھا (اس لئے جن لوگوں نے ان سے حالت کے طاری ہونے سے پہلے سنا ہے وہ ثابت اور قابل حجت ہے) اور سارے محدثین اس پر متفق ہیں کہ ابن ابی ذئب نے اس حالت کے طاری ہونے سے پہلے ان سے روایت کی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام سنن أبی داؤد نے اس کی کسی قسم کی جرح نہیں کی، بلکہ سکوت اختیار فرمایا، ”اور یہ مسلم ہے کہ امام أبوداؤد جس سکوت اختیار فرمائیں وہ روایت صالح الاستدلال ہے“، اور صالح مسلم اور سنن اربعہ کے راویوں میں سے ہیں، چنانچہ محدث کبیر علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وصالح من رواية السنن ومسلم“ عرف الشذی ج ۱ ص ۳۵۶ یعنی صالح سنن اور مسلم کے روایات میں سے ہیں اگر یہ ضعیف ہوتے تو یہ حضرات ان کی روایات نہ لیتے یا ان پر جرح کرتے۔

بہر حال! محدثین کی اتنی بڑی جماعت کے نزدیک جب صالح مولیٰ تو ائمہ ثقہ ہیں تو اس کے مقابلہ میں امام نووی کا امام احمد کے قول کو اس کے ضعیف ہونے کے استدلال میں پیش کرنا چنداں قابل توجہ نہیں، پوری جماعت کے فیصلے کو ترجیح ہوگی۔۔۔

دوسرا اعتراض اس حدیث پر ان کا یہ ہے کہ اس کے متن میں اضطراب ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ محدث خطیب اس کے متعلق فرماتے ہیں: ”المحفوظ: فلاشی ل

ص ۲۸۵، یعنی اس میں محفوظ روایت ”فلاشی لہ“ کی ہے۔ علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ خالی بھی یہی فرماتے ہیں: ”الصحيح: فلاشی لہ“ حوالہ مذکورہ۔ اور ابن ماجہ کی روایت جو اس میں قوی ہے اس سے اس کی پوری تائید ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”فلیس لہ لہ“ (ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۱۰) جو بالکل واضح ہے۔

تیسرا اعتراض مخالفین یہ کرتے ہیں کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قسمیہ طور پر یہ فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے سہیل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی تو اس پر صحابہ نے ان کی بات کو تسلیم کر لیا اور حضرت سعد ابن وقاص رضی اللہ عنہ کے جنازے پر (الماز) مسجد میں پڑھی گئی جس سے اجماع سکوتی کا پتہ چلتا ہے یعنی صلوٰۃ جنازہ فی المسجد الا جماع ثابت ہوئی۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً تو آپ لوگ مسلم شریف کی مذکورہ حدیث سے یہ ثابت کریں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے مسجد میں انکے جنازے کی نماز پڑھی بلکہ امہات المؤمنین کے لئے بھی ”یصلین“ کا جو لفظ استعمال کیا گیا ہے اس سے مراد ”دعا“ ہے، وہ اہل اس طریقہ پر کہ امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمعین خود تو اپنے حجروں میں رہیں اور جنازہ ان کے سامنے سے گزرا جائے، چنانچہ الفاظ حدیث بھی اس پر دال ہیں، ہانچہ امہات المؤمنین نے جو فرمائش کی اس کے الفاظ یہ ہیں: ”أن یسروا بجنائزہ فی المسجد یصلین“ یعنی حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا جنازہ مسجد سے ہو کر گزرا جائے تاکہ وہ ان کیلئے دعا کریں، انہوں نے یہ نہیں فرمایا کہ مسجد میں جنازہ رکھا جائے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے تاکہ ہم بھی نماز پڑھ لیں، بلکہ یہ فرمایا کہ صرف جنازہ حجروں کے سامنے

منسوخ ہونے کی دلیل کیسے بن سکتا ہے؟

جواب: ہم کہتے ہیں کہ یہ برہائے عذر تھا اور عذر یہ کہ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ کے قریب دفن کرنا تھا اور وہ حجرہ مسجد میں ہونے کی وجہ سے جنازہ مسجد میں لے جانے بغیر چارہ کار نہ تھا چونکہ اصل ممانعت تو جنازہ مسجد میں لے جانے کی ہے، جب ماہرین عذر اس پر عمل ممکن نہ رہا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے اور توسیع کی اور نماز بھی مسجد میں پڑھائی گئی۔

رابعاً: اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھا جانا روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے لئے ناخ بن گیا اور نماز جنازہ مسجد میں پڑھنے کا ثبوت مل گیا تو پھر صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے جنازے کو مسجد میں لانے پر اتنی چہ میگوئیاں کیوں کیں جب کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی وفات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کئی سال بعد ہوئی، اگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نزدیک وہ حدیث منسوخ ہی تھی تو ایسا کیوں ہوا۔

فتاویٰ محمودیہ ج ۸ ص ۶۷۵ تا ۶۹۰

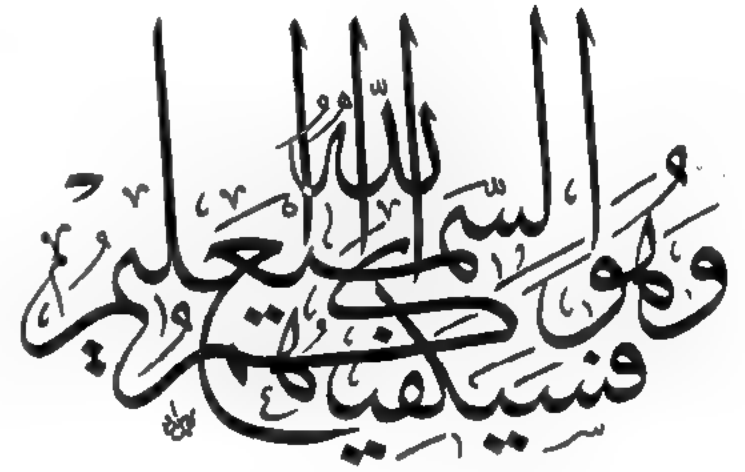
اتنے محقق، مدلل، مبرہن تفصیلی کلام کے بعد جس میں حقدین و متاخرین اور فی زمانہ کے فریق مخالف کے ہر اشکال و اعتراض کو بالکفایت دور کیا گیا ہے، اس کے بعد کوئی معجائش باقی نہیں رہتی کہ جنازے کی نماز بلا عذر شرعی کے مسجد میں پڑھی جائے، اور اس کے خلاف کرنے سے روگردانی ہوگی دلائل منصوصہ مرفوعہ سے، صحابہ کرام کے اجماع سے اور فقہاء امت کے اتفاق سے، جو سراسر ”بل أضلہ اللہ علی علم“ کا مصداق ہے۔ اللہ تعالیٰ عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

سے گزرا جائے تاکہ دعاء کریں، چنانچہ اس فرمائش کی جو تعمیل کی گئی اس کو حدیث: ”موقوف بہ علی حجبہن“ سے تعبیر کیا گیا ہے جس کا حاصل صرف اتنا ہے کہ بناوٹ کے حجروں کے سامنے لایا گیا۔

نیز اگر امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن اجمعین نے نماز جنازہ پڑھی ہوئی، ہر ایک کے حجرے کے سامنے علیحدہ علیحدہ لے جانے کی کیا ضرورت تھی (جس پر ”عل حجرہن“ کا لفظ دلالت کرتا ہے) بلکہ سب مل کر نماز پڑھ لیتیں، اور پھر جب آگے چل کر اس پر چہ میگوئیاں شروع ہوئیں تو صحابہ کا یہ فرماتا: ”ما كانت الجنائز يدخل بها المسجد“ (یعنی آنحضرت ﷺ کے زمانہ مبارک میں جنازے مسجد میں داخل نہیں کئے جاتے تھے) کی دلالت کرتا ہے وہاں نماز نہیں پڑھی گئی تھی، صرف جنازہ مسجد میں لے جایا گیا تھا، ورنہ اگر نماز پڑھی گئی ہوئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہ اس کے رد میں یہ فرماتے کہ آنحضرت ﷺ نے زمانے میں مسجد میں نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی تھی۔ بہر حال! یہ ایک سطحی اعتراض ہے، عدم تنفک کی وجہ سے پیدا ہوا ہے جس کیلئے الفاظ حدیث میں کوئی گنجائش نہیں۔

رہا ان کا یہ اعتراض کرنا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی جس سے ”فلا اجر لہ“ والی حدیث کے منسوخ ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ادھر ہم ان سے یہ سوال کرتے ہیں کہ تم اس کے قائل بھی ہو کہ یہ حکم پہلے تھا اور منسوخ ہوا، کیونکہ منسوخ ہونے کا حاصل تو یہ ہے کہ پہلے یہ حکم تھا مگر بعد میں اٹھایا گیا، اگر قائل ہو تو پھر کون سے نص کے ذریعہ؟

جانباً: آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ عمل تمہارے نزدیک



پردے کا شرعی حکم

قرآن کریم، حدیث اور فقہ کی روشنی میں

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على اشرف الخلق
الله اجمعين محمد بن عبد الله النبي الامي العربي الامين وعلى آله
الطيبين الطاهرين وعلى صحبه الكرام المنتجبين

پردہ کے ضروری ہونے کی وجہ

واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ نے زنا اور بدکاری کو حرام فرمایا ہے تو ان کے مقدمات اور
دواعی کو بھی حرام فرمایا ہے جن میں بنیادی چیز بے پردگی اور بد نظری ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ نے
مردوں اور عورتوں میں نفسانی خواہشات اور جزئیات رکھے ہیں جن پر پہچان کے وقت قابو
پانا مشکل ہے بلکہ تقریباً ناممکن ہوتا ہے اور پہچانی کیفیت کے مضر اثرات اور خرابیوں سے
بچانے کے لئے بے پردگی اور بد نظری عورتوں اور مردوں کے اختلاط میل جول سے روکنا از
حد ضروری ہے اور معاشرے میں خرابی جب ہی پیدا ہوتی ہے کہ جب پردے میں ڈھیل اور
مردوں اور عورتوں کا اختلاط عام ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

”قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ
أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ٥ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ
مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا

وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ
أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ
بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءَتِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ
أَوِ النَّسَابِيعِينَ غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا
عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ
زِينَتِهِنَّ ۚ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
٥ (النور آیت، ۳۰-۳۱)

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ۚ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ
لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ (احزاب ۵۳)
يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ
عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيزٍ ۚ ذَلِكُمْ أَذْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ ۚ وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (احزاب ۵۹)

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ
وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ
الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ
الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ دِفَانًا لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ لَا وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ

الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (نساء آیت ۲۳)
 وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ (انعام ۱۵۱ کا حصہ)
 وَقُرْنٌ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ
 الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ (احزاب ۳۳)
 لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا آبَائِ
 إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَاءِ بَنِيهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ
 وَاتَّقِينَ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا (احزاب ۵۵)

علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت نقل فرماتے ہیں کہ

”عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ان
 النظر سهم من سهام ابليس مسموم من تركها مخالفتي ابد لته ايمانا
 يجد حلاوته في قلبه“ (تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۹۱)

نظر شیطان کے زہریلے تیروں میں سے ایک تیر ہے جو شخص باوجود دل کے
 تقاضے کے اپنی نظر پھیرے تو میں اس کے بدلے اس کو ایسا پختہ ایمان دوں گا جس کی لذت
 وہ اپنے قلب میں محسوس کرے گا اس کی تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس طرح
 مروی ہے۔

”قال علي ابن طلحة عن ابن عباس امر الله نساء المؤمنين

اذا خرجن من بيوتهن في حاجة ان يغطين وجوههن من فوق

رؤسهن بالجلابيب ويبدين عينا واحدة (تفسیر ابن کثیر الاحزاب ۵۹)
 اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کو اصالتاً گھروں میں رہنے کا حکم ہے اگر
 حاجت کے لئے مجبوراً نکلے تو چہرہ اور سر چھپا کر نکلیں راستہ دیکھنے کے لئے ایک آنکھ کی مقدار
 کھولنے کی گنجائش ہے اور عبید سلمانی اس آیت کی تفسیر بتلاتے وقت اپنا چہرہ اور سر چھپا کر
 دکھلایا اور صرف بائیں آنکھ کو کھولے رکھا۔

شرعی پردہ عورت پر خود فرض ہے خاوند کے روکنے کے باوجود وہ شرعی پردہ فرض کرنا
 ضروری ہے

”قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ۚ ذَٰلِكَ
 أَرْكَىٰ لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۝ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُضْنَ
 مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا
 وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ۚ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ
 أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ هُنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ
 بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِ هُنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ
 أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْأَرْزِقِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا
 عَلَىٰ عَوْرَتِ النِّسَاءِ ۚ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ ۚ مِنْ
 زِينَتِهِنَّ ۚ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝“

(نور آیت، ۳۰۳۱)

باقی یہ بات ضرور مان لینی چاہئے کہ اس کے بھائیوں سے بھی پردہ کرے، خاں کے بھائیوں سے بھی پردہ کرنا ضروری ہے بالخصوص جبکہ خاوند بھی حکم کرے، غرض یہ کہ بھائیوں سے پردہ کرنا ضروری ہے۔

شرعی پردہ عورت پر خود فرض ہے۔ خاوند کے روکنے کے باوجود وہ شرعی پردہ ضرور کرے قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ. الا یہ سورۃ الاحزاب باقی یہ بات اس کو ضرور مان لینی چاہئے کہ اس کے بھائیوں سے بھی پردہ کرے خاوند کے بھائیوں سے بھی پردہ کرنا ضروری ہے بالخصوص جبکہ خاوند بھی حکم کرے۔ غرض یہ کہ یہ غیر محرم لوگ خواہ وہ رشتہ دار ہوں ان سے پردہ کرنا ضروری ہے۔

(فتاویٰ مفتی محمود ج ۱۰ ص ۳۲۲)

میجڑوں سے پردہ کرنا

حدیث میں میجڑوں سے بھی پردہ کا حکم ہے کیونکہ بغرض تلذذ خواہش نفسانی دیکھنا یا باتیں سننا، ہاتھ سے مس کرنا، چھونا، آنکھ، کان اور ہاتھ کا زنا ہے اور یہ صفت میجڑوں میں موجود ہے نیز بہت سے میجڑے ایسے بھی ہوتے ہیں جن میں مردانہ قوت موجود ہوتی ہے۔ (احسن الفتاویٰ ج ۸ ص ۳۵)

وحد لنا عبد الله بن محمد قال حدثنا الحسن بن ابی الربیع قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الحسن قال كن اماء بالمدينة يقال لهن كذا وكذا يخرجن فيتعرض لهن

السفهاء فيؤذونهن. وكانت المرأة الحرة تخرج فيحسبون انها امة فيتعرضون لها فيؤذونها. فامر الله المؤمنات ان يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك ادنى ان يعرفن انهن حرائر فلا يؤذين " (احکام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۴۸۶)

حضرت حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ مدینہ میں کنیز خواتین بھی تھیں وہ جب باہر نکلتی تھیں تو انہیں فلاں فلاں ناموں سے پکارا جاتا تھا ان کے سامنے کوئی بد تہذیب لوگ آجاتے تو وہ انہیں اذیت پہنچاتا تھے اور جب کوئی آزاد اور خاندانی عورت باہر آتی تو وہ اسے بھی کنیز گمان کر کے تنگ کرتے تھے، پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایمان والیوں کو حکم دیا اپنے اوپر بڑی بڑی اور حشیاں ڈالا کریں تاکہ وہ پہچان لی جاویں کہ یہ آزاد اور خاندانی عورتیں ہیں تو وہ اذیتوں سے محفوظ رہیں گی۔

پردہ کس عمر سے کس عمر تک کرنا چاہیے

جب لڑکی ۱۲ سال کی ہو جائے تو پردہ کرنا فرض ہو جاتا ہے لیکن ضروری یہ ہے کہ اسے ۹ سال کی عمر سے پردے کا عادی بنایا جائے۔

"بَلِّغْ حُدُودَ اللَّهِ ۖ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ ۖ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا ۖ وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ" (سورۃ نساء آیت ۱۴)

چہرہ کا پردہ

اس مسئلہ میں بعض ادہام ہیں جیسا کہ عام مشہور کیا گیا ہے کہ چہرے کا پردہ ہوتا اور خاتون اپنا چہرہ کھلا رکھ سکتی ہے، سو یاد رہے کہ یہ ایک شیطانی خیال ہے اور جو بعض بے دینوں اور شریعت سے لاعلم افراد نے لوگوں میں پھیلا دیا ہے، اس سلسلے میں جناب نبی کریم ﷺ کی حدیث ملاحظہ فرمائیں،

”ان ام مسلمة حدثتہ انہا کانت عند رسول اللہ ﷺ وميمونة قالت فبينما نحن عنده اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه وذلك بعد ما امرنا بالحجاب فقال رسول اللہ ﷺ احتجبا منه فقلت يا رسول اللہ اليس هو اعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال رسول اللہ ﷺ او عما وان انتما؟ او الستما تبصرانہ؟ ثم قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح (مشکوٰۃ شریف کتاب النکاح ص ۲۶۹، تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۹۱)

”ایک بار ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ميمونة تشریف آئیں اور جناب نبی کریم ﷺ بھی وہیں تشریف فرما تھے کہ اتنے میں حضرت عبد اللہ ابن مکتوم رضی اللہ عنہ تشریف لائے جو کہ نابینا صحابی ہیں تو جب وہ آنے لگے تو حضرت ﷺ دونوں بیبیوں سے فرمایا کہ آپ دونوں اندر چلی جائیں تو انہوں نے حضرت ﷺ سے کہا یہ تو نابینا ہیں اور دیکھتے نہیں تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم بھی نابینا ہو؟ تم تو دیکھ سکتی اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ خواتین کو بھی غیر مرد کو دیکھنا جائز نہیں ہے اور

اپنا اس کرتے ہوئے یہ کہنا غلط نہیں ہوگا کہ خواتین کو چہرہ چھپانا ضروری ہے، اس کے علاوہ لیکن بھی حدیث اور فقہ کی کتب میں اس بات کا ثبوت نہیں ملتا کہ عورت کو اپنا چہرہ کھلا رکھنا ہائے عورت کا معنی ہی پردہ ہے یعنی مکمل عورت پردہ میں ڈھکی ہوگی اور اس کا کوئی بھی عضو ظاہر نہیں ہوگا۔

علامہ شامی رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ فرمائیں

فحل النظر مقيد بعدم الشهوة والا فحرام وهذا في زمانهم

واما في زماننا فممنوع من الشابة، قهستاني وغيره

(الدر المختار ج ۹ ص ۱۱۰ فصل في النظر والمس)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ نے بد نظری بیماری اور نظر کو غلط استعمال کرنے کی بیماری، نامحرم پر لذت نفسانی خواہش کی نظر سے دیکھنے کی بیماری کی شدت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ شرابیہ ہے کہ اپنے اثر سے تمام طاعات و عبادات کے انوار کو تاریک کر لیتا ہے۔ (انفاس عیسیٰ ص ۱۳۳)

پردہ کن کن لوگوں سے کرنا چاہیے

جو لوگ عورت کے لئے نامحرم ہیں اور جن سے پردہ فرض ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں۔ خالہ زاد، ماموں زاد، چچا زاد، پھوپھی زاد، دیور، جیٹھ، بہنوئی، نندوئی، خالو، پھوپھا، شوہر کا چچا، شوہر کا ماموں، شوہر کا پھوپھا، شوہر کا بھتیجا، شوہر کا بھانجا، اس طرح ہر وہ شخص جس سے زندگی میں کبھی بھی نکاح کرنا جائز ہے اُن سب سے عورت کا مکمل پردہ کرنا فرض

۴۰

حافظ ابن کثیرؒ یأیہا النبیؐ قُلْ لَّا زَوَاجَکَ وَبَنَاتُکَ وَنِسَاءُ الْمَوَدَّةِ
یُذْنِبْنَ عَلَیْھِمْ مِنْ جَلَاءِ بَیْھِمْ ۚ ذَٰلِکَ أَذْنٰی اَنْ یُعْرِضْنَ فَلَا یُؤْذِنَنَّ ۚ وَکَانَ اللّٰہُ
عَفُوًّا رَحِیْمًا“ (احزاب آیت ۵۹) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ

جاہلیت کے زمانے میں عورتیں باہر بے پردہ نکلا کرتی تھیں حق تعالیٰ نے مسلمان
عورتوں کو حکم دیا کہ وہ باپردہ نکلا کریں تاکہ وہ کافر عورتوں سے ممتاز رہیں۔ عورتوں کا بے
پردہ بازاروں اور مجلسوں میں مردوں سے اختلاط زمانہ جاہلیت کا طریقہ تھا قرآن کریم نے
جاہلیت کے اس ناپاک طرز معاشرت کو بڑی سختی سے منع فرمایا اس لئے کہ اس سے آوارہ
لوگوں کو عورتوں پر آواز کئے چھیڑ چھاڑ کرنے کا موقع ملتا تھا۔ اسلام چونکہ سراسر پالی
طہارت غیرت و عزت کا مذہب ہے اس لئے اس سے منع فرمایا۔ یورپ میں اور اس طرح
جس ملک میں بے پردگی آئی اس ملک کی اخلاقی تباہی و بربادی ہوگئی، بے پردگی
جسمانی زیبائش کا راستہ کھولا پھر اس نے بے حیائی کی صورت اختیار کر لی اب یورپ
انسانوں کی سر زمین نہیں بلکہ وہاں کے ہوٹل کلب اور سیرگاہیں شہوت پرست حیوانوں کی
چراگاہیں بن چکی ہیں۔

”عن عقبہ بن عامر ان رسول اللہ ﷺ قال ایاکم والدخول علی

النساء فقال رجل من الانصار یا رسول اللہ الفرایت الحموی قال

الحموی الموت“ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۸۷)

”زاد ابن وہب فی روايته عند مسلم سمعت اللیث یقول

الحموی اخو الزوج وما اشبهه من اقارب الزوج ابن العم ونحوہ
ورقع عند الترمذی بعد تخريج الحديث قال الترمذی یقال هو
اخو الزوج کرہ لہ ان یخلو بها قال ومعنی الحديث علی نحو ما
روی لا یخلون رجل بامرأة فان ثالثهما الشیطان

(فتح الباری ج ۱۰ ص ۳۱۵ قدیمی)

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ ولا ینبغی للمرأة الصالحة
ان تنظر الیہا المرأة الفاجرة لانہا تصفہا عند الرجال فلا تضع
جلابہا ولا خمارہا کما فی السراج

(فتاویٰ شامی ج ۹ ص ۶۱۳ فصل فی النظر والس)

بیوی کے مرنے کے بعد شوہر اس کا چہرہ دیکھ سکتا ہے لیکن چونکہ بیوی کے انتقال
سے نکاح ختم ہوتا ہے لہذا اسے ہاتھ لگانا اور غسل دینا جائز نہیں اور شوہر کے مرنے پر نکاح
کے آثار عورت پر باقی رہتے ہیں اس لئے شوہر کے مرنے کے بعد بیوی شوہر کو ہاتھ لگا سکتی
ہے اور غسل بھی دے سکتی ہے۔

”عن ابن ابی ملیکہ قال قیل لعائشة ان امرأة تلبس النعل فقالت

لعن رسول اللہ ﷺ الرجلۃ من النساء رواہ ابو داؤد“

(سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۱۲ کتاب اللباس)

ترجمہ : حضرت ابن ملیکہ تابعی کا بیان ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے
پوچھا کیا کہ ایک عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول

اللہ ﷻ نے ایسی عورت پر لعنت کی ہے جو مردوں کے طور طریقہ اختیار کرے۔

عن ابی ہریرۃ قال لعن رسول اللہ ﷺ الرجل یلبس لبسة

المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل

(سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۱۲ کتاب اللباس)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے مرد

لعنت کی ہے جو عورتوں کا لباس پہنے اور اس عورت پر لعنت کی ہے جو مردوں کا لباس پہنے

جناب نبی کریم ﷺ کے ساتھ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا کس قدر موجب فضیلت

ہے لیکن ارشاد ہے کہ

”عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ صلوة المرأة فی

بیتھا افضل من صلاتھا فی حجرتها وصلواتھا فی مخدعھا افضل

من صلاتھا فی بیتھا رواہ ابو داؤد“ (مشکوٰۃ ص ۹۶)

جناب نبی کریم ﷺ نے یہ ارشاد گرامی اس وقت فرمایا جب کہ آپ ﷺ خواتین

نفیس مدینہ منورہ میں موجود تھے، مدینہ کی گلیوں اور وادیوں میں فرشتوں اور وحی کی آواز

رفت تھی، مسجد نبوی میں صفوف میں حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، اور دیگر مسلمان

کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسے پاک نفوس کھڑے ہوتے تھے اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا

کہ عورتوں کی نماز میرے پیچھے پڑھنے سے بہتر ہے کہ وہ اپنے گھروں میں پڑھیں۔

آج ہم دیکھتے ہیں کہ مساجد میں عورتوں کے لئے مخصوص جگہ بنائی جاتی ہے، تراویح میں

مرد میں شریک ہوتی ہیں، کیا یہ نبی کریم ﷺ کے اس قول کی صریح خلاف ورزی نہیں ہے۔

اپنے من میں ڈوب کر پا جا سراغ زندگی

تو اگر میرا نہیں بنتا نہ بن اپنا تو بن

”من قعدت او كلمة نحوها منكن فی بیتھا فانھا تدرک عمل

المجاهدین فی سبیل اللہ تعالیٰ“ (تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۹۹)

یعنی جو تم میں سے اپنے گھر میں بیٹھی رہے اس کو جہاد جیسا اجر ملے گا۔

شوہر کے بھائی یعنی دیور سے بھی پردہ فرض ہے

عن عقبہ بن عامر ان رسول اللہ ﷺ قال ایباکم والدخول علی

النساء فقال رجل من الانصار یا رسول اللہ افرأیت الحموی قال

الحموی الموت (بخاری شریف ج ۲ ص ۷۸۷، ترمذی ج ۱ ص ۱۳۹)

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد

فرمایا عورتوں کے پاس جانے سے بچو انصار میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ﷺ

دیور کے بارے میں کیا ارشاد ہے ارشاد فرمایا دیور تو موت ہے۔

ابن وہب نے مسلم کی روایت میں زیادہ کیا ہے کہ میں نے لیث سے سنا وہ

فرماتے تھے دیور شوہر کا بھائی ہے جو شوہر کے عزیز و اقارب میں سے ہے اس کے مشابہ ہو

لگا ہو بیٹا وغیرہ اور حدیث کی تخریج کے بعد ترمذی نے کہا کہا جاتا ہے کہ شوہر کے بھائی کے

لئے مکروہ ہے کہ اس کے ساتھ (بھائی کی بیوی کے ساتھ) تنہائی میں رہے۔

فتاویٰ محمودیہ میں ایک سوال کے جواب میں حضرت مفتی محمود الحسن گنگوہی رحمہ اللہ

نے ایک کنبہ کے بارے میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر ایک گھرانہ سارا ایک ساتھ رہتا ہو تو اس میں کیسے رہا جائے؟ فرمایا:

باقی بدن تو چھپا رہتا ہی ہے چہرہ بھی سامنے نہ کریں اور نہ نامحرم کے ساتھ خلوت کا موقع آنے دیں ہنسی مذاق سے پوری احتیاط کریں یہ اس وقت جب مکان میں تنگی کی وجہ سے اتنی گنجائش نہ ہو کہ نامحرم کی آمد کے وقت مکان کے اندرونی حصہ میں چلی جائیں یا یہ درمیان میں لٹکادیں اگر گنجائش ہو تو چہرہ چھپا کر بھی سامنے آنے سے اجتناب کریں، عورتوں کے حق میں ہے، مردوں کے حق میں ی ہے کہ جب مکان میں جائیں اطلاع کر کے جائیں اور نگاہ نیچی رکھیں اور ہنسی مذاق، نیز خلوت سے پوری احتیاط رکھیں۔

(فتاویٰ محمودیہ ج ۹ ص ۱۷۷)

شرمگاہ کی حد

”وینظر الرجل من الرجل الى ماسوى العورة وقد بينت في الصلوة ان العورة ما بين السرة الى الركبة والسرة ليست بعورة خلافا لما يقوله ابو عصمة والشافعي والركبة عورة خلافا للشافعي لم حکم العورة في الركبة اخف منه في الفخذ وفي الفخذ اخف منه في السوءة حتى ينكر عليه في كشف الركبة برفق وفي الفخذ بعنف وفي السوءة بضرب ان اصر وفي القهستانی والاولی تنكير الرجل لتلايهم ان الثاني عين الاول (مجمع الانهرج ص ۲۰۰)

مرد، مرد کی طرف دیکھ سکتا ہے سوائے شرمگاہ کے اور شرمگاہ کی حد یہ ہے کہ ناف سے لے کر گٹھنے تک اور ناف اور گٹھنا شرمگاہ میں شامل ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

اگر اچانک نظر پڑ جائے تو معاف ہے قصد دیکھنا جائز نہیں

زوجین کا ایک دوسرے کی شرمگاہ سے پردہ

عن عائشة قالت ما نظرت او ما رأيت فرج رسول الله ﷺ قط (مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۷۰)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ انہوں نے کبھی بھی ہاتھ نبی کریم ﷺ کی شرمگاہ کو نہیں دیکھا (اور نہ ہی حضرت ﷺ نے)

یہاں یہ بات بھی واضح رہے کہ میاں بیوی تنہائی میں ایک دوسرے کی شرمگاہ کو دیکھ تو سکتے ہیں لیکن نہ دیکھنا اولیٰ ہے۔ (سکن الانهرج علی مجمع الانهرج ص ۲ ص ۵۳۹)

ملاج کی نیت سے پردے والے حصے کو دیکھنا

جسم کے جس حصہ کو چھپانا فرض ہے اگر اس میں کوئی تکلیف زخم وغیرہ ہو اس کو کھولے بغیر علاج ناممکن ہو تو شدت ضرورت کی وجہ سے بقدر ضرورت کھولنا جائز ہے ہارت ملاحظہ فرمائیں،

”وفي نظر الطبيب الى موضع المرض ضرورة فيرخص لهم احياء لحقوق الناس ودفعاً لحاجتهم فصار كنظر الختان..... الخ (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق ج ۶ ص ۱۷ کتاب الکراہت فصل فی النظر واللمس)

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله ولا ينبغي للمرأة الصالحة ان تنظر

اليها المرأة الفاجرة لانها تصفها عند الرجال فلا تضع جلبابها ولا

خمارها كما في السراج (فتاویٰ شامی ج ۹ ص ۶۱۳ فصل فی انظر والس)

مخلوط نظام تعلیم میں مفاسد مذکورہ کے علاوہ لڑکوں کے ساتھ میل جول اور

تکلفی کی وجہ سے آپس میں دوستی عشق بازی اور بدکاری جیسے گھناؤنے افعال سرزد ہوتے ہیں اس لئے مخلوط نظام تعلیم سے بچنے کی پوری کوشش ہونی چاہیے۔

عورتوں کے حقوق

اسلام ایک کامل و اکمل نظام حیات فراہم کرتا ہے، اس میں ہر ایک کے حقوق

خیال رکھا گیا ہے چاہے مرد ہو یا عورت۔ عورت کو تو خصوصی مقام دیا گیا ہے اسلام سے پہلے

اس کا کوئی تصور ہی نہیں تھا اس مقام کے ساتھ ساتھ فتنہ و فساد اور بے حیائی کی روک تھام

لئے ان کو پردے اور حجاب کا حکم دیا گیا جو اسے پہلے حاصل نہیں تھا۔ دور حاضر میں یورپ

جس طرح دوسرے امور میں خلاف فطرت کام کرتا ہے اس لئے عورتوں کی حقوق کی آڑ میں

عورتوں کی غیر فطری آزادی اور بے حیائی کو عام کرنے کی کوشش کرتا رہتا ہے جبکہ بعض نام

نہاد مسلمان بھی یورپ کے اس ناپاک طریقے کو عام کرنے کی سعی لا حاصل کرتے ہیں۔

قرآن کریم میں ارشاد ہے

”وَقَرْنَ لِيْ يُّؤْتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ

الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ“ (احزاب آیت ۳۳)

اور گھروں میں ٹھہری رہو زمانہ جاہلیت کی زیب و زینت اور نمائش ترک کرو۔

دوسری جگہ ارشاد ہے

”يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لَسْتُنَّ كَاخِيَدَ مِّنَ النِّسَاءِ اِنْ اَتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ

بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِيْ فِيْ قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا“

(سورہ احزاب آیت ۳۲)

اے نبی ﷺ کی عورتوں تم نہیں ہو جیسے ہر کوئی عورتیں اگر تم ڈر رکھو سو تم دب کربات

نہ کرو پھر لالچ کرے کوئی جس کے دل میں روگ ہے اور کہوبات مقول۔

ان آیات کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ بلا ضرورت پردہ کے ساتھ بھی

باہر نکلتا اچھا نہیں ہے جہاں تک ہو سکے ناعمرم کی نظروں سے لباس بھی پوشیدہ رکھنا چاہیے۔

جناب نبی کریم ﷺ کے دور سے چند حکایات

بخاری شریف میں ہے کہ بی بی صاحبہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ

عنہا ایک سفر میں غلطی سے پیچھے رہ گئی تھیں، سب لوگ آگے نکل گئے، آپ ﷺ نے ایک

صحابی کو مقرر کیا تھا صفوان ذکوانی کو کہ قافلے سے گری پڑی چیزیں کہیں ہوں تو وہ اٹھاؤ، اس

نے آگے دیکھا تو بی بی صاحبہ بیٹھی ہوئی ہے اس نے دیکھتے ہی انا للہ وانا الیہ راجعون

پڑھا کہ حضرت بی بی عائشہ اکیلی بیٹھی ہے اور بی بی صاحبہ کو کہا کہ آپ کجاوے پہ بیٹھ جائیں

اور اپنی چادر اس طرح کجاوے کے آگے ڈالی اور کہا کہ اس کو پکڑیں تاکہ ہاتھ ہاتھ سے نہ

لگے اور بی بی فرماتی ہیں ”فخمرت وجهی بعجلاب“ (بخاری ج ۲ ص ۵۹۳) میں

نے کپڑے میں اپنا چہرہ ڈھانکا حالانکہ وہ ام المؤمنین ہیں قیامت تک مسلمانوں کی ماں

ہے، قرآن کہتا ہے ”واذوا جہ امہات“ لیکن پردہ اور حجاب میں کسی قسم کی رعایت نہ کی۔ ایک اور واقعہ حیران کن ہے، سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جو اسلام کا سپہ سالار ہے اور عشرہ مبشرہ میں سے ان دس صحابہ میں سے ہے جن کو دنیا میں جنت کی بشارت دی گئی ہے ان کے بھائی تھے سعد ابن عتبہ اور اس نے ایک کنیز کا ذکر کیا تھا کہ اس کے ساتھ میں نے جاہلیت میں بد فعلی کی ہے اگر یہ بچہ دے تو وہ تیرا بھتیجا ہوگا۔ اس زمانے میں زنا سے بھی بچے ثابت ہوتے تھے جیسے نکاح سے ہوتے ہیں، جیسے جاہلی دور تھا وہ حرام و حلال ختم کر چکے تھے وہ بچہ پیدا ہو گیا تھا اور بڑا ہو رہا تھا لیکن مسلمان کمزور تھے سعد ابن ابی وقاص کچھ کر نہیں سکتے تھے۔ جب مکہ مکرمہ فتح ہوا اور مسلمانوں کو زور مل گیا تو انہوں نے کہا کہ یہ بچہ میرے بھائی کا ہے اور یہ مجھے دے دیا جائے اُس نے وصیت کی ہے اس کے اور رشتہ دار جو تھے وہ اکڑ گئے نہیں یہ تو ہماری کنیز سے پیدا ہوا ہے تم کون ہو تمہارا بھائی کون ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں جھگڑا پیش ہوا آپ نے سعد کو کہا کہ زنا سے اولاد ثابت نہیں ہوتی لیکن آپ نے بچے کو غور غور سے دیکھا تو وہ تھازانی کی طرح تو ام المؤمنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو کہا کہ تم اس کو بھائی نہ سمجھنا یہ شریعت کے احترام سے ہم نے ان کا نسب زنا سے نہیں مانا تو بخاری میں اس طرح آتا ہے کہ اس نے بی بی کو اور بی بی نے اس کو مرتے دم تک نہ دیکھا کیونکہ جائز نہیں تھا وہ پر ایہ آدمی تھا اور غیر آدمی کا کسی خاتون لہجہ کو دیکھنا جائز ہے۔

قال جاء ت امرأة الى النبی ﷺ یقال لها ام خلاد وہی متقبہ تسأل عن ابنہا وهو مقتول فقال لها بعض اصحاب النبی ﷺ جنت تسألین عن ابنک وانت متقبہ فقالت ان ارزا ابنی فلن ارزا حیانی

فقال رسول اللہ ﷺ ابنک له اجر شہیدین قال تلوم ذاک یا رسول اللہ قال لانه قتله اهل الكتاب

(سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۳۵۹ کتاب الجہاد باب فضل قتل الروم علی غیر ہم من الامم)
حضرت ام خلاد رضی اللہ عنہا کا صاحبزادہ ایک جہاد کے موقع پر شہید ہو گیا تھا ام خلاد چہرے پر نقاب لگا کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں ان کی یہ حالت دیکھ کر کسی صحابی نے کہا کہ تم اپنے بیٹے کا حال معلوم کرنے کے لئے آئی ہو؟ ام خلاد نے جواب دیا اگر بیٹے کے بارے میں مصیبت زدہ ہو گئی ہوں تو ہرگز میں اپنی شرم کھول کر مصیبت زدہ نہیں بنوں گی، یعنی حیا کا چلا جانا ایسی ہی مصیبت زدہ کرنے والی چیز ہے جیسے بیٹے کا مر جانا، حضرت ام خلاد رضی اللہ عنہا کے پوچھنے پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے بیٹے کے لئے دو شہیدوں کا ثواب ہے انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس لئے کہ اسے اہل کتاب نے قتل کیا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ پردہ ہر حال میں ضروری ہے۔

”عن جابر ان رسول اللہ ﷺ رای امرأة فاتی امرأته زینب وہی تمعس منینة لها فقصی حاجته ثم خرج الى اصحابہ فقال ان المرأة تقبل فی صورة شیطان وتدبر فی صورة شیطان فاذا ابصر احدکم امرأة فلیات اهلہ فان ذلک یرد ما فی نفسہ۔ (مسلم ج ۱ ص ۳۳۹)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جناب نبی کریم ﷺ کی نظر مبارک ایک عورت پر پڑی اس کے بعد آپ اپنی زوجہ مطہرہ حضرت زینب کے پاس تشریف

لائے اور وہ کسی چمڑے کو گزر رہی تھیں حضرت نے اپنی حاجت پوری فرمائی پھر صحابہ کرام کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ عورت آتی بھی شیطان کی شکل میں ہے اور جاتی بھی شیطان کے روپ میں ہے پس جب بھی تم کسی عورت کو دیکھو وہ فوری اپنی بیوی کے پاس جائے پس ایسا کرنے سے جو کچھ اس کے جی میں ہوگا اتر جائے گا۔

”عن عبد الله عن النبي ﷺ قال المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان لهذا حديث حسن صحيح غريب“

(ترمذی ج ۱ ص ۱۴۰ باب ما جاء في كراهية دخول من المغيبات)

شریعت میں عورتوں کو پردہ کرنے کی بہت تاکید فرمائی گئی ہے ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ ”عورت چھپانے کی چیز ہے جب وہ مکان سے باہر نکلتی ہے تو شیطان جھانکتا ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ جو عورت خوشبو لگا کر مردوں کے قریب سے گزرتی ہے ایسی ہے یعنی بدکاری کی دعوت دینے والی۔

”عن نافع عن ابن عمر ان النبي ﷺ نهى ان يمشى يعني الرجل بين المومنين“ (سنن ابی داود ج ۲ ص ۳۷۵)

عورتیں کناروں میں چلیں مرد درمیان میں چلیں عورتیں مردوں کے ساتھ مل کر چلیں، اس روایت سے واضح ہوا کہ اگر راستہ چھوٹا ہو تو حکم یہ ہے کہ عورت دیوار کے ساتھ چمٹ کر کھڑی ہو جائے ایک دوسرے سے بچ کر نکلیں۔ جب مردوں کے ساتھ چلنا منع ہے تو دیگر حالتوں میں اختلاط کیسے جائز ہوگا؟

”واما الثالث وهو بيان ما يحل من ذالك وما يحرم للمرأة من المرأة فكل ما يحل للرجل ان ينظر اليه من الرجل يحل للمرأة ان تنظر اليه من المرأة وكل ما لا يحل له لا يحل لها فتنظر المرأة من المرأة الى سائر جسدھا الا ما بين السرة والركبة...“

لا يجوز لها ان تنظر ما بين سرتها الى الركبة الا عند الضرورة“

(بدائع الصنائع ج ۵ ص ۱۲۳ کتاب الاحسان)

کسی عورت کے لئے دوسری عورتوں کے سامنے بھی بالکل برہنہ ہونے کی اجازت نہیں ہے چاہے نہانے کے لئے ہو یا کسی اور وجہ سے، نو عمر خواتین کا اس طرح جلسہ کرنا کہ ان کی تعلیمی ترقی ہو اور غیر تعلیم یافتہ خواتین میں تعلیمی خواہش پیدا ہو، اور اظہار مافی الضمیر کا سلیقہ ان خواتین کو آجائے یہ اچھی بات ہے مگر اس میں فتنے کا بھی اندیشہ ہوتا ہے خاص کر جب مردوں کو بھی مدعو کیا جاتا ہے، اسی طرح دوسری جگہ لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ ان کی آواز سنی جاتی ہے مکالمے نظم ترنم کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں خود عورتوں کا جمع ہونا بھی مستقل ایک فتنہ بن جاتا ہے، یہاں اس بات کو بھی یاد رکھا جائے کہ عورت کی آواز کا بھی پردہ ہے لہذا یہ بھی درست نہیں ہے اگر شوہر اجازت دے تو اس سلسلے میں وہ بھی محتوب ہوگا۔

اجنبیہ کو بطور نوکر رکھنا جائز تو ہے مگر احتیاط یہ ہے کہ اجنبیہ کو نہ رکھا جائے لیکن اگر کبھی اس کی نوبت آئے تو درج ذیل شرائط کی پابندی لازمی ہے۔

(۱) خاتون ملازمہ کو پابند کیا جائے کہ وہ ایسا لباس پہن کر کام میں مصروف رہے جس

میں سر تا پاؤں پورا جسم چھپا ہوا ہو۔

(۲) مردوں کے سامنے حتی الامکان نظریں نیچی رکھیں اور مرد بھی ضروری بات کرتے وقت نظریں نیچے رکھے۔

(۳) تنہائی اور خلوت سے بالکل اجتناب کیا جائے۔

(۴) مواقع تہمت اور ایسے اسباب سے اجتناب کیا جائے۔

(۵) مردوں کے سامنے آنے سے حتی الامکان پرہیز کیا جائے اور اگر بحالت مجبور آنا بھی پڑے تو چہرے کو چھپا کر آئے۔

(۶) جب گھر کے مردوں سے بات کرے تو آواز دھیمی رکھے۔

(۷) کام کرتے وقت ایسے زیورات بھی نہ پہنے جن کی آواز سے لوگ متوجہ ہوں۔

(۸) گھر کے مردوں کے ساتھ تنہائی میں نہ رہیں۔

وما علینا الا البلاغ

زکوٰۃ کے نوے (۹۰) اہم مسائل

- (۱) زکوٰۃ ہر صاحب نصاب، مسلمان، عاقل، بالغ، مرد، عورت پر سال گزرنے کی شرط کے ساتھ فرض ہے
- (۲) نابالغ بچوں، مجنون، کافر اور زرخیر غلام پر زکوٰۃ فرض نہیں۔
- (۳) سونے کا نصاب ساڑھے سات تولہ
- (۴) چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولہ
- (۵) نقدی کا نصاب ساڑھے باون تولے چاندی کی قیمت، مال تجارت کا نصاب ساڑھے باون تولے چاندی کی قیمت ہے۔
- (۶) سونا چاندی خواہ کسی بھی صورت میں ہو خام ہو یا زیورات ہوں، زیورات ہوں تجارت کی غرض سے رکھے ہوں یا استعمال کے ہوں پہننے کے لئے، جب نصاب کو پائی جائیں تو زکوٰۃ فرض ہے۔
- (۷) نقدی کا حساب بھی ساڑھے باون تولے چاندی کے حساب سے لگایا جائے گا یعنی جب نقدی ساڑھے باون تولے چاندی کی قیمت کے برابر ہو جائے تو وہ نصاب اور اس کی زکوٰۃ ادا کرنا فرض ہے۔
- (۸) ہیرے جواہرات، قیمتی پتھروں کو شریعت مال نہیں مانتی
- (۹) اس لئے اگر کسی کے پاس کروڑوں روپے کے ہیرے یا قیمتی پتھر ہوں جو اس زینت اور چاندی کی طرح رکھے ہیں تو اس پر زکوٰۃ نہیں۔
- (۱۰) لیکن اگر کسی کی تجارت کا دار و مدار انہی ہیرے، جواہرات اور قیمتی پتھروں

- اور وہ منڈی میں لے جا کر اس کی خرید و فروخت کرتا ہے تو اس سے حاصل شدہ رقم پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ فرض ہے۔
- (۱۱) جس قدر مال ہے اس کا چالیسواں حصہ دینا فرض ہے
- (۱۲) یعنی زکوٰۃ میں ذہائی فیصد مال دیا جائے گا، سونا، چاندی اور مال تجارت کی ذات پر زکوٰۃ فرض ہے اس کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا۔
- (۱۳) اگر اس کی قیمت دی جائے تو یہ بھی جائز ہے مگر قیمت خرید کے حساب سے زکوٰۃ نہیں دی جائے گی۔
- (۱۴) زکوٰۃ واجب ہونے کے وقت جو قیمت ہوگی اس کا چالیسواں حصہ دینا ضروری ہے۔
- (۱۵) رمضان المبارک میں زکوٰۃ کی ادائیگی اس اعتبار سے بہتر ہے کہ اس مہینہ میں ایک عمل کا ثواب ستر (۷۰) گنا بڑھا کر دیا جاتا ہے۔
- (۱۶) اگر سال مکمل ہونے میں کچھ مہینے ابھی باقی ہوں اور رمضان آگیا تو پسندیدہ بات یہی ہے کہ زکوٰۃ رمضان المبارک میں ادا کر دیں۔
- (۱۷) لیکن اگر سال رمضان سے دو یا تین مہینے پہلے مکمل ہو گیا ہے تو اس بات کی اجازت نہیں ہے کہ آپ رمضان کا انتظار کریں اور اپنی زکوٰۃ روکے رکھیں، ایسا کرنے سے منع کیا گیا ہے۔
- (۱۸) زکوٰۃ کی ادائیگی کبھی بھی اندازے سے نہیں ہوتی۔
- (۱۹) زکوٰۃ حساب کے ساتھ فرض ہے، ایک ایک چیز کا علیحدہ سے حساب لگا کر زکوٰۃ دینا

ضروری ہے۔

(۲۰) اگر مال ہے تو مکمل طور پر حساب کتاب ضروری ہے، سونا چاندی وغیرہ کی صورت میں ان کو ٹکڑا کر یا تو اسی میں سے زکوٰۃ دی جائے۔

(۲۱) اگر ایسا ممکن نہیں ہے تو پھر اس کی رقم کا حساب لگا کر پھر زکوٰۃ کا مال اس میں سے الگ کر لیا جائے۔

(۲۲) زکوٰۃ کے لئے مستحق کا تلاش کرنا بہت ضروری ہے۔

(۲۳) بعض لوگ جان چھڑانے کے لئے کسی بھی جگہ زکوٰۃ جمع کرا دیتے ہیں جو کہ ایک غلط عمل ہے۔

(۲۴) ایسا کرنے سے زکوٰۃ ضائع ہونے کا خدشہ ہے۔ کیونکہ زکوٰۃ مستحق کا حق ہے اور غیر مستحق کے ہاتھ زکوٰۃ کا لگنا زکوٰۃ ضائع ہونے کے مترادف ہے۔

(۲۵) آج کل دیکھنے میں آتا ہے کہ لوگ اپنے گھر میں کام کرنے والیوں کو زکوٰۃ دے رہے ہیں اس معاملہ میں احتیاط ضروری ہے۔

(۲۶) اس میں یہ دیکھنا ضروری ہے کہ وہ مستحق بھی ہے یا نہیں کیونکہ اکثر کے پاس اتنا سونا ہوتا ہے کہ جس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے لیکن لوگ اس میں بے احتیاطی کرتے ہیں۔

(۲۷) لیکن اگر وہ مستحق ہیں تو ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

(۲۸) ایسے اداروں میں زکوٰۃ دینا جن کے یہاں ”بلا امتیاز مذہب“ کی بنیادوں پر کام کیا جاتا ہے جائز نہیں ہے۔

(۲۹) کیونکہ زکوٰۃ کے احکام میں یہ سب سے اہم اور ضروری بات ہے کہ آپ کی زکوٰۃ

مسلمان کو ہی ملے۔

(۳۰) اگر آپ کی زکوٰۃ کسی غیر مسلم جیسے ہندو، عیسائی، یہودی، مرزائی وغیرہ کو دی گئی تو وہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔

(۳۱) یا اگر اس رقم سے ان کے خورد و نوش اور دیگر ضروریات پوری کی گئیں تو بھی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی اور وہ آپ کے ذمہ پر باقی رہے گی۔

(۳۲) دور حاضر میں زکوٰۃ کے بہترین مصارف دینی مدارس ہیں جہاں لاکھوں کی تعداد میں طلبہ دینی علوم حاصل کرتے ہیں، ایسی صورت میں اپنی زکوٰۃ کی رقم دینی مدارس میں جمع کروانا اس وقت بہترین اور محفوظ عمل ہے۔

(۳۳) واضح رہے کہ یہی قرآن کریم کا بھی حکم ہے۔

(۳۴) زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جو رقم کسی مستحق کو زکوٰۃ میں دی جا رہی ہے وہ اس کی کسی خدمت کے معاوضہ میں نہ ہو، جیسے کسی ملازم کی تنخواہ وغیرہ۔

(۳۵) اگر زکوٰۃ کو اس کے ساتھ ملا دیا گیا تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

(۳۶) وہ لوگ جن سے آپ پیدا ہیں جیسے ماں باپ، دادا، دادی، نانا، نانی اور اوپر تک ان کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔

(۳۷) اسی طرح جو آپ سے پیدا ہیں جیسے بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، نواسہ، نواسی اور نیچے تک ان کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔

(۳۸) اگر وہ غریب اور تنگ دست ہیں تو آپ پر ان کی مدد کرنا واجب ہے۔

(۳۹) حدیث شریف میں ارشاد فرمایا ہے ”وفی مالک حق سوا الزکوٰۃ“ کہ

تمہارے مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی اور حقوق ہیں ان کو زکوٰۃ کے علاوہ مال سے پورا کرو۔

(۳۸) شوہر اپنی بیوی کو اور بیوی اپنے شوہر کو بھی زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔

(۳۹) بھائی، بہن، بھتیجا، بھتیجی، بھانجا، بھانجی، خالو، خالہ، ماموں، ممانی، چچا، چچی،

ساس اور سرس کو زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے۔

(۴۰) زکوٰۃ میں مالک بنانا ضروری ہے یعنی جس کو زکوٰۃ دی جا رہی ہے اس کو مالکانہ طور پر دے دی جائے جس میں اس کو ہر طرح کا اختیار ہو اس کے مالکانہ قبضہ کے بغیر زکوٰۃ ادا ہوگی۔

(۴۱) کسی مردے کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی جیسے زکوٰۃ کی رقم سے کفن وغیرہ خریدا یا تہ بنوائی ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔

(۴۲) اسی طرح مسجد کی تعمیر میں بھی زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی اور وہ کی رقم سے مسجد کے لئے چیزیں بھی نہیں خریدی جاسکتیں۔

(۴۳) نہ ہی قرآن کریم کے نسخے، سپارے یا دیگر دینی کتب زکوٰۃ کی رقم سے خرید کر مساجد میں رکھی جاسکتی ہیں۔

(۴۴) اگر کسی کی ملکیت میں ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا ہے اس میں سے کسی ایک کی قیمت کے برابر رقم ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔

(۴۵) یاد رہے کہ نقد مال بھی چاندی کے حکم میں ہے۔

(۴۶) سامان تجارت اگر ساڑھے باون تولہ چاندی کے برابر ہے تو اس پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔

(۴۷) سونے اور چاندی کی ہر چیز پر زکوٰۃ فرض ہے۔

خواہ وہ زیور، برتن، اصل زری اور سونے اور چاندی کے بٹن وغیرہ جو کپڑوں میں لگے ہوئے ہوں ان پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔

(۴۸) پہننے کے کپڑے خواہ کتنے بھی زیادہ ہوں اور کتنے ہی قیمتی ہوں ان پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۴۹) اگر ان کپڑوں میں سونا اور چاندی کا کام ہوا ہے تو اس پر حساب کے مطابق زکوٰۃ ضروری ہے۔

(۵۰) مثلاً اگر کسی کے پاس ۸۰ تولہ چاندی ہے اور کپڑوں میں بھی ۲۰ تولہ چاندی لگی ہوئی ہے تو اب یہ شخص ۱۰۰ تولہ چاندی کی زکوٰۃ ادا کرے گا اسی طرح سونے کا حساب بھی لگایا جائے گا۔

(۵۱) اگر کسی کے پاس بہت ساری اشیاء ہیں جیسے سونا، چاندی، نقدی اور مال تجارت وغیرہ اور ان میں سے کوئی بھی چیز نصاب کو نہیں پہنچ رہی تو ایسی صورت میں ان سب کو ملا کر دیکھا جائے گا، اگر ان سب کو ملا کر مجموعی قیمت ساڑھے باون تولہ چاندی کی بن جائے تو پھر زکوٰۃ فرض ہوگی اور اگر اس سے کم بنی تو زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔

(۵۲) اگر ہر مال یعنی سونا، چاندی، نقدی اور مال تجارت سب کے سب نصاب کو پہنچ رہے ہیں تو سب کی زکوٰۃ الگ الگ حساب کر کے دی جائے گی۔

(۵۳) کارخانوں اور ملوں وغیرہ میں جو مشینیں استعمال ہوتی ہیں ان پر زکوٰۃ نہیں ہوتی۔

(۵۴) لیکن ان مشینوں سے جو بھی مال تیار کیا جاتا ہے اس مال پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے۔

(۵۵) فیکٹریوں، کارخانوں اور ملوں میں جو خام مال، سامان تیار کرنے کے لئے رکھا جاتا ہے اس پر بھی زکوٰۃ ہوتی ہے۔

(۵۶) اگر کسی کے پاس وسیع و عریض کتب خانہ ہے جس میں لاکھوں کی کتابیں ہیں اور وہ اس کے ذاتی مطالعہ کی ہیں تو اس پر بھی زکوٰۃ نہیں ہوتی۔

(۵۷) اگر یہ کتابیں تجارتی غرض کے لئے ہیں یعنی ان کتابوں کی مستقل خرید و فروخت ہوتی ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔

(۵۸) کسی ایک مستحق کو اتنا مال دیا کہ وہ بھی صاحب نصاب ہو گیا تو ایسا کرنا مکروہ ہے۔

(۵۹) بصورت دیگر لیکن اگر دے دیا تو زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی، نصاب سے کم مال دینا بغیر کراہیت کے جائز ہے۔

(۶۰) اگر صاحب نصاب چاہے تو کسی سال کی پیشگی زکوٰۃ بھی دے سکتا ہے ایسا کرنا جائز ہے۔

(۶۱) لیکن اگر بعد میں سال پورا ہونے کے اندر اندر اس کے مال میں اضافہ ہوا تو اس بڑھے ہوئے مال کی زکوٰۃ مستقل طور پر ادا کرنی ہوگی۔

(۶۲) اگر کسی شخص نے اپنے مال کا کچھ حصہ جو نصاب سے زیادہ ہے کسی کو قرض دیا ہوا ہے تو اس قرض دیئے ہوئے مال کی زکوٰۃ یہی شخص ادا کرے گا، جس نے قرض دیا ہے اگرچہ وہ رقم ابھی اسے واپس نہ ملی ہو۔

(۶۳) اگر کسی مالدار شخص نے کسی کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دی اور بعد میں یہ معلوم ہوا کہ وہ شخص کافر تھا تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، دوبارہ ادا کرنا پڑے گی۔

(۶۴) اگر کسی مالدار کو یہ علم ہوا کہ اس نے اندھیرے میں یا اور کسی مغالطہ کی وجہ سے جو زکوٰۃ ادا کی ہے وہ اس نے اپنے بیٹے، بیٹی، ماں، باپ، بیوی یا شوہر یا پھر کسی سید (بنو ہاشم) کو دے دی ہے تو اس میں دو صورتیں ہیں

(۶۵) پہلی یہ کہ اگر اس نے دینے سے پہلے تحری (سوچ بچار) کی تھی تو زکوٰۃ کا اعادہ نہیں ہوگا۔

(۶۶) لیکن اگر ایسی ہی بغیر کسی سوچ بچار یا تحقیق کے دی تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی اس کا اعادہ ضروری ہے۔

(۶۷) ایسے پلاٹ یا دوکان جو کہ کسی شخص نے کچھ پیسے بچا کر لیا ہے اور اس سے کوئی تجارت نہیں کرتا ہے تو اس پر زکوٰۃ نہیں آئے گی چاہے وہ کتنے ہی ہوں۔

(۶۸) لیکن اگر کسی کا کام یہی ہے کہ وہ پلاٹ یا دوکان خریدتا ہے اور بیچتا ہے اور اسی سے اس کا کاروبار چلتا ہے تو اس صورت میں سال مکمل ہونے کے بعد زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

(۶۹) اگر کسی شخص کے پاس بہت سارے مکان ہیں اور وہ ان کو کرائے پر چلاتا ہے تو مکان چاہے کتنی بھی مالیت کے ہوں ان کی اصل رقم پر کوئی زکوٰۃ نہیں آئے گی۔

(۷۰) لیکن ان مکانات سے جو کرایہ حاصل کیا جاتا ہے اگر سال گزرنے کے بعد وہ نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو اس کی زکوٰۃ فرض ہوگی۔

(۷۱) اگر کسی کو انعام کے نام پر زکوٰۃ کی رقم دی تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی شرط یہ ہے کہ جس کو انعام دیا جا رہا ہو وہ مستحق زکوٰۃ ہو۔

(۷۲) اسی طرح کسی غریب مستحق یا اس کے بچوں کو عیدی اور تحائف وغیرہ میں بھی زکوٰۃ کی رقم صرف کی جاسکتی ہے۔

(۷۳) زکوٰۃ کو ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنا مکروہ ہے۔

(۷۴) لیکن اگر جس علاقے میں انسان خود رہتا ہے وہاں کے لوگوں کی حاجت روائی کے بعد بھی زکوٰۃ کی رقم بچتی ہے تو اسے دوسرے شہر بھیجا جاسکتا ہے۔

(۷۵) بنو ہاشم یعنی ”سید“ کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، جو دی گئی وہ باطل ہے دوبارہ ادا کرنی ہوگی۔

(۷۶) خاتون کا مہر لاکھ، دو لاکھ، دس لاکھ یا بیس لاکھ جتنا ہو جب وہ نصاب کو پہنچ گیا ہو اور وہ اس خاتون کو مل بھی گیا ہو تو اس پر بھی زکوٰۃ خاتون کے ذمہ ہے۔

(۷۷) لیکن اگر مہر ابھی خاوند نے ادا نہیں کیا ہے اور خاتون جب چاہے گی اس سے لے لے گی تو اب اس مال کی زکوٰۃ خاوند ہی کے ذمہ ہے۔

(۷۸) اس کی وجہ یہ ہے کہ ابھی وہ خاوند ہی کی ملکیت میں ہے اور خاتون کے پاس نہیں گیا ہے اور وہ اس کی مالک نہیں بنی ہے۔

(۷۹) یاد رہے خاتون مہر کی مالک صرف نام رکھنے سے نہیں بنتی، مالک تب بنے گی جب رقم اس کی ملکیت میں دے دی جائے گی۔

(۸۰) بھیڑ، بکری اور دنبہ کی زکوٰۃ کا طریقہ کار :

زکوٰۃ میں سال سے کم عمر کا بچہ دینا جائز نہیں ہے۔ ۴۰ سے کم جانوروں پر زکوٰۃ نہیں فرض ہوگی۔

(۸۱) ۴۰ جانوروں پر ایک (۱) جانور دیا جائے گا ۱۲۰ تک۔

(۸۲) ۱۲۱ جانوروں پر دو (۲) جانور دیئے جائیں گے ۲۰۰ تک۔

(۸۳) ۲۰۱ جانوروں پر تین (۳) جانور دیئے جائیں گے ۳۹۹ تک۔

(۸۴) ۴۰۰ جانوروں پر چار (۴) جانور دیئے جائیں گے ۵۰۰ تک۔

(۸۵) ۵۰۰ جانوروں کے بعد ہر سو جانوروں پر ایک جانور بڑھتا جائے گا۔

(۸۶) گائے، بیل، بھینس کی زکوٰۃ کا طریقہ کار :

زکوٰۃ میں ایک سال کا جانور دینا ضروری ہے اور ۳۰ جانوروں سے کم پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۸۷) ۳۰ جانوروں پر وہ بچہ دیا جائے گا جس کا ایک سال مکمل ہو چکا ہو۔

(۸۸) ۴۰ جانوروں پر وہ بچہ دیا جائے گا جس کے دو سال مکمل ہو چکے ہوں۔

(۸۹) ۶۰ جانوروں پر دو (۲) ایسے بچے دیئے جائیں گے جن کا ایک سال مکمل ہو گیا ہو

(۹۰) ۶۰ کے بعد ہر دس جانوروں کے اضافہ پر نصاب بدلتا جائے گا۔



بدعتیوں کے بارے میں دو ٹوک فتویٰ

سے کسی کی اقتداء میں نماز نہیں ہوتی۔

بلکہ بقول احمد رضا خان بریلوی جو شخص دیوبندیوں اور وہابیوں کے کفر میں شک کرے یا کافر کہنے میں توقف کرے وہ بھی کافر ہے۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت کے فتاویٰ اور متعدد کتب مثلاً احکام شریعت، فتاویٰ افریقہ اور فتاویٰ رضویہ وغیرہ اس پر شاہد ہیں (چنانچہ ان میں اکثر متعصب بریلوی حضرات، دوران ایام حج و عمرہ بھی اپنی نمازیں بغیر جماعت الگ سے پڑھتے ہیں۔ اور مسلمانان عالم کے ہمراہ حرمین شریفین کے ائمہ کرام کی اقتداء نہیں کرتے۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا درج بالا یا اس جیسے دیگر بے شمار عقائد فاسدہ باطلہ شرکیہ رکھنے اور سینکڑوں اقسام کی بدعات قبیحہ کے مرتکب اشخاص کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

نیز ادا شدہ نمازوں کے لئے کیا حکم ہے؟

جبکہ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ تبلیغ و اصلاح کی نیت سے ان لوگوں کی اقتداء میں نماز پڑھ لینا جائز ہے۔

براہ کرم قرآن و سنت کی روشنی میں مفصل اور مدلل جواب دے کرامت مرحومہ کی رہنمائی فرمائیں۔

والسلام مع الاکرام

السائل محمد جمیل رحمانی عفی عنہ راولپنڈی

ذیقعدہ ۱۴۲۲ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

سوال (۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرح متین مسئلہ ہذا کے بارے میں کہ برصغیر پاک و ہند میں بہت سے ایسی مساجد جن میں بریلوی کتب فکر کے افراد فریضہ امامت سرانجام دیتے ہیں۔ اور عموماً درج ذیل عقائد و نظریات کے حامل ہیں۔

۱۔ تمام انبیاء و اولیاء بالخصوص آنحضرت ﷺ ہر وقت، ہر جگہ حاضر و ناظر اور عالم ماکان و مایکون یعنی علام الغیوب ہوتے ہیں۔

۲۔ حضرت محمد ﷺ کو انسان اور بشر کہنا گستاخی و بے ادبی ہے بلکہ آپ ﷺ کی تخلیق اللہ تعالیٰ کے ذاتی نور سے ہوئی۔

۳۔ غیر اللہ کے نام کی نذر و نیاز مثلاً گیارہویں شریف وغیرہ حلال و طیب اور ان کا کھانا باعث اجر و ثواب ہے۔

۴۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کائنات کے مشکل کشا اور شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ ہمارے غوث الاعظم، فریادرس اور دیکھیر ہیں۔

۵۔ دیوبندی تبلیغی جماعت وہابی، شافعی، مالکی، حنبلی وغیرہ حتیٰ کہ بیت اللہ شریف اور مسجد نبوی کے امام (معاذ اللہ) گستاخ، کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں اور ان میں

قرآن نے کہا۔

”لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثَةٌ“ (سورہ مائدہ، ۷۳)

یعنی اللہ کے ساتھ شرک کرنے والے بچے کافر ہو چکے ہیں اور یہ سب کچھ وہ عقیدت و محبت کے بہترین عنوان سے کرتے تھے بلکہ آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کو انبیاء کو اللہ کے بندے اور رسول کہنے سے انہیں بے ادبی کا مرتکب سمجھتے تھے۔

”لَنْ يُسْتَكْفَرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَكَةُ الْمُقَرَّبُونَ

وَمَنْ يُسْتَكْفَرُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرُ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا“

(سورہ نساء، ۱۷۲)

ترجمہ : اور ہرگز عار نہیں سمجھیں گے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نہ اللہ کے مقرب فرشتے کہ وہ اللہ کے بندے ہیں اور جو کوئی اس کی بندگی کو عار سمجھے اور تکبر کرے پس وہ ان سب کو اپنے پاس جمع کرے گا۔ واضح رہے کہ زمانہ حال میں مبتدعین کے یہاں عقائد میں شرک اور بہت ساری وجوہ سے ارتکاب کفر بلکہ ان کی بدعات ہی مکلفات ہیں، کیونکہ بدعت کی دو قسمیں اہل اللہ کے ہاں معروف ہیں ایک مفسدہ جس کے کرنے سے بندہ فاسق ہوتا ہے۔ اور دوسری مکلفہ جس کا مرتکب کافر ہوتا ہے۔

صحیح بخاری میں موجود ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ بیان کیا ہے کہ۔ انہوں نے حبشہ میں ایک چرچ دیکھا تھا، جس میں صورتیں نصب تھیں۔ یہ واقعہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ کو بیان کیا

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُولَئِكَ قَوْمٌ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ أَوْ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ وَبِئِهِ

الْأَمِينِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ، اَمَّا بَعْدُ !

فَاعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ (سورہ یوسف، ۱۰۶)

اور ایمان نہیں لاتے اکثر یہ اللہ تعالیٰ پر مگر ساتھ شرک بھی کرتے ہیں۔

یعنی منہ سے سب کہتے ہیں کہ خالق مالک سب کا وہی ہے پھر اوروں کو پکڑتے

ہیں یعنی حاجت روا، کار ساز اور مشکل کشا۔ حق تعالیٰ پر ایمان تب معتبر ہے جب اس کے

ساتھ بدعت کا ارتکاب نہ ہو یہ دونوں حقیقتیں مسلمہ ہیں اور اس پر صد ہا نصوص کتاب و سنت

کے ثوابد ہیں، اگر کوئی شخص حق تعالیٰ کی ذات و صفات پر ایمان لاتے ہوئے حق تعالیٰ کے

نیک بندوں کو اس کا شریک ٹھراتے ہوں تو یہ شخص مشرک ٹھرتا ہے اور اس پر شرک کے احکام

نافذ ہو گئے۔ نزول قرآن کے وقت تین فرقے ایسے موجود تھے جو اللہ تعالیٰ کے مقدس اور

برگزیدہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کو خداوندی صفات و اختیارات میں شریک ٹھراتے

تھے۔ مثلاً یہود حضرت عزیر علیہ السلام کو اور نصاریٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اور مشرکین مکہ

فرشتوں کو نہایت عقیدت و محبت میں خدا کی صفات و اختیارات میں شامل کر چکے تھے۔

جنہیں قرآن کریم نے بامگ و حل کفار اور جہنمی کہا۔ واضح رہے کہ یہ لوگ کبھی بھی اپنے

آپ کو کافر یا مشرک نہیں سمجھتے تھے مگر ان کے عقائد و اعمال میں چونکہ شرک آپ کا تھا اس لئے

الرجل الصالح بنوا علی قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور
اولئك شرار الخلق عند الله (بخاری ج ۱ ص ۶۲)
جناب نبی کریم ﷺ مرض الوفاۃ میں چہرے سے بار بار چادر اٹھاتے تھے اور
فرماتے تھے،

”لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبياءهم مساجد“
(بخاری کتاب الجنائز ج ۱ ص ۱۷۷)

کبھی آپ ﷺ فرماتے تھے

”قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبياءهم مساجد“

پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا

لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد“
(بخاری کتاب الصلوٰۃ ج ۱ ص ۶۲)

بلکہ جو پانچ مورتیاں سورۃ نوح میں ذکر ہوئی ہیں

”وقالوا لا تذرنا الهيتم ولا تذرنا وذا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق
ونسوا“

وہی اسماء رجال صالحین من قوم نوح علیہ السلام فلما هلكوا
اوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالسهم التي يجلسون
فيها انصاباً وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك
اولئك ونسخ العلم عبادت (تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۴۲۶)

یہ سب حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے بزرگ تھے جب یہ فوت ہو گئے تو
شیطان نے ان کی قوم میں آکر دوسو سو ڈالا کہ ان کی مجالس میں ان کی مورتیاں نصب کرو اور
انگوں کے نام سے پکارتو تو قوم نے ایسا ہی کیا مگر ان کی پرستش نہ کی گئی مگر بعد میں جب ان
کی نسل آئی اور علم سلب ہو گیا تو ان کی پرستش کی جانے لگی۔

عن محمد بن قيس ويغوث ويعوق ونسرا قال كانوا قومًا صالحين
بين آدم ونوح وكان لهم اتباع يقتدون بهم فلما ماتوا قال
اصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان اشوق لنا الى
العبادة اذا ذكرناهم فصوروهم فلما ماتوا وجاء اخرون دب اليهم
ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فاعبدوهم ،
(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۴۲۶ سورۃ نوح آیت ۲۳)

محمد ابن قیس سے منقول ہے کہ یغوث، یعوق اور نسر تینوں حضرات حضرت آدم
اور حضرت نوح علیہما السلام کے مابین زمانہ کے نیک لوگ تھے ان کے کچھ پیروکار بھی تھے
جو ان کی اقتداء کرتے تھے جب یہ بزرگان فوت ہو گئے تو ان کے مریدوں نے سوچا کہ اگر
ہم ان کی مورتیاں بنالیں پھر ان کو یاد کریں تو عبادت میں ہمیں زیادہ لذت ملے گی پس
انہوں نے ان کی مورتیاں بنا ڈالیں جب یہ لوگ بھی فوت ہو گئے تو ان کے بعد آنے والی
نسل کو شیطان نے گمراہ کر دیا اور کہا کہ تمہارے آباء واجداد انہیں کی پرستش کرتے تھے اور
انہیں سے بارش طلب کرتے تھے پس تم لوگ بھی ان کی پوجا کرو۔

امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ یہ جو لوگ درگا ہوں میں

حاضر ہوتے ہیں اور ان کی تعظیم کر کے انہیں اپنی مشکل کشائی اور حاجت روائی کے ذرائع سمجھتے ہیں یہ کفار اور مشرکین کی ایک واضح مثال ہے

سورہ یونس کی آیت

”وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَنْتَبِهُونَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمُوتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ مُبْطِلَةٌ وَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ“ (سورہ یونس آیت ۱۸)

ترجمہ : اور یہ پوجتے ہیں اللہ کے سوا ایسوں کو جو نہ ضرر دے سکتے ہیں اور نہ نفع دے سکتے ہیں اور یہ کہتے ہیں یہی ہمارے سفارشی ہو گئے اللہ کے ہاں آپ فرما دیجئے تم بتانا چاہتے ہو اللہ کو ایسی چیزیں جن کو وہ جانتے تک نہیں آسمان و زمین میں وہ پاک ہے شریک سے اور وہ بلند و برتر ہے کسی کی شرکت سے۔

امام رازی رحمہ اللہ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں

”ونظيره في هذا الزمان اشتغال كثير من الخلق بتعظيم قبور الاكابر على اعتقاد انهم اذا عظموا قبورهم فانهم يَكُونُونَ شَفَعَاءَ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ“ (تفسیر کبیر ص ۲۲۷ جلد ۶ آیت ۱۸)

اور اس کی مثال اس زمانے میں بہت سارے لوگوں کا بزرگان دین کی درگاہوں کا تعظیم کرنا ہے وہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ بزرگوں کی درگاہوں کی تعظیم کرنے سے وہ اللہ کے ہاں ان کے سفارشی بنیں گے۔ غور کر لیا جائے کہ زمانہ حال کے مبتدعین اور ان کے

عقائد و اعمال، امام رازی رحمہ اللہ کے نزدیک وہی ہیں جو مشرکین کے عقائد و اعمال تھے۔ اور جو آیات ان کے رد میں نازل ہوئی تھیں وہ ان ہی پر منطبق ہو رہی ہیں۔

واضح رہے عبادت کرنا بغیر اسباب و وسائل کے دنیا سے جانے والے بزرگوں سے مدد مانگنا یا ان کو پکارنا شرعاً برابر جرم ہے چنانچہ مفسر اہل سنت علامہ الوسی بغدادی رحمہ اللہ تفسیر روح المعانی میں سورہ کہف کی آیت

”افحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادي من دوني اولياء“

کی تفسیر میں لکھتے ہیں

”ای معبودین او انصار الہم من بامی“

(روح المعانی ج ۱۶ پارہ ۱۶ آیت ۱۰۲)

یعنی بزرگان دین کو اولیاء سمجھنا اس معنی میں کہ یہ ان کی عبادت کرتے تھے یا یہ ان کو چھڑاتے تھے ہماری تکلیفوں سے۔ گویا عبادت کرنا یا ان سے مدد مانگنا دونوں برابر اکاشرک اور کفر ہے۔ شرک اور کفر کرنے سے ایمان چلا جاتا ہے۔ اور آدمی کا فرد مرتد ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فریق مخالف کے مشہور مبتدع عالم مولوی نعیم الدین مراد آبادی مولوی احمد رضا خان کی ”کنز الایمان“ کے ”خزائن العرفان“ میں لکھتے ہیں۔

مسئلہ : شرک سے مسلمان مرتد ہو جاتا ہے۔

مسئلہ : مرتد کی سزا قتل ہے (خزائن العرفان ص ۱۴)

شرک اور کفر کی ایک مثال اس فرقے کا انبیاء علیہم السلام کی بشریت کا انکار ہے واضح رہے کہ انبیاء علیہم السلام کی بشریت بالخصوص آنحضرت ﷺ کی قطعی اور یقینی ہے۔ مگر یہ

مولوی نعیم الدین صاحب لکھتے ہیں

مسئلہ : اس سے معلوم ہوا کہ کسی کو بشر کہنے سے اس کے فضائل و کمالات کے انکار کا پہلو نکلتا ہے۔ اس لیے قرآن پاک میں جا بجا انبیاء کرام کو بشر کہنے والوں کو کافر کہا گیا ہے۔ اور حقیقت انبیاء کی شان میں ایسا لفظ ادب سے دور اور کفار کا دستور ہے۔

(خزانة العرفان حاشیہ ص ۵)

جبکہ قرآن وحدیث اور چودہ سو سالہ اسلامی تاریخ انبیاء کی بشریت کا قطعی ثبوت اور شاہد عادل ہے۔ مفسر اہل سنت آلوسیؒ بنی ﷺ کے بشر کے منکر کو کافر قطعی کا فتویٰ ولی الدین عراقی (صاحب مشکوٰۃ) سے نقل کرتے ہیں۔

”وقد سئل الشيخ ولي الدين العراقي هل العلم بكونه بشرا من العرب شرط في صحة الايمان او من فروض الكفاية؟ فاجاب بان شرط في صحة الايمان ثم قال فلو قال شخص او من بر رسالة محمد ﷺ الى جميع الخلق لكن لا ادري هل هو من البشر او من الملائكة او من الجن، او لا ادري هل هو من العرب او العجم فلا شك في كفره لتكذيبه القرآن وجحدته ما تلقته قرون الاسلام خلفا عن سلف وصار معلوما بالضرورة عند الخاص والعام ولا اعلم في ذلك خلافا فلو كان غيبا لا يعرف ذلك وجب تعليمه اياه فان جحدته بعد ذلك حکمنا بكفره. انتہی

(تفسیر روح المعانی ص ۳۳۳ پارہ ۴ آیت ۱۶۴)

یعنی شیخ ولی الدین عراقی (صاحب مشکوٰۃ) سے پوچھا گیا تھا۔ کہ یہ جانتا کہ آنحضرت ﷺ بشر تھے اور عربی تھے ایمان کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے یا فرض کفایہ ہے؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ ایمان کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ میں آنحضرت ﷺ کو رسول مانتا ہوں کائنات کیلئے لیکن میں یہ نہیں جانتا کہ آپ بشر ہیں یا فرشتہ (نور) ہیں؟ اور میں یہ بھی نہیں جانتا یا آپ جن ہیں؟ آپ عرب میں سے تھے یا عجم میں سے؟ پس ایسے شخص کے کفر میں شک نہیں کیونکہ وہ قرآن کریم کی تکذیب کرتا ہے اور قرون اسلام سے ہر دور اور ہر زمانہ میں یہ معلوم اور خاص وعام کے ہاں ضروری رہا ہے۔

علامہ آلوسی رحمہ اللہ لکھتے ہیں ”ولا اعلم في ذلك خلافا“ پس اگر کوئی تالائق ایسے سمجھتا ہے تو اسے سمجھنا ضروری ہے پھر بھی نہ مانے تو ”حکمنا بکفره“ کیا اتنی واضح عبارات اور اہل سنت کے متفق علیہ فتاویٰ کے باوجود انبیاء کے بشر کے منکر کو مسلمان کہا جائے گا۔ یہاں تو خود حکم کفر موجود ہے۔ اس لئے بشر کا منکر قطعاً کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے اور یہ فتاویٰ سات سو سے زیادہ فقہاء محدثین اور مفسرین کے یہاں مسلمہ موجود ہے یہ کہنا ہی صحیح نہ ہوگا کہ ہم نے تکفیر کی بلکہ پہلے تکفیر ہو چکی ہے، ہم نے صرف اس کی وضاحت کی ہے، واضح رہے کہ فریق مخالف کے کفر کے تمام نظریات علی التحقیق آنحضرت ﷺ کے انکار کی وجہ سے ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب آپ ﷺ کو بشر نہیں مانا گیا، تو نور مانا پڑا (جبکہ نور کے سلسلے میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے) دیکھئے مولانا عبدالحی رحمہ اللہ کی کتاب ”آثار الرفوع فی الاخبار الموضوءہ“

نور ہر جگہ ہوتا ہے تو حاضر ناظر پیش آیا اور جب ہر جگہ موجود ہو گئے تو جانتے بھی ہو گئے تو علم الغیب کا عقیدہ پیدا ہوا اور جب غیب دان ہو گئے۔ تو کچھ کرتے بھی ہو گئے تو مشکل کشا اور حاجت روا کا نظریہ بن گیا۔

جبکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو عالم الغیب یا حاضر ناظر سمجھنا کفر کا عقیدہ ہے فتاویٰ قاضی خان، بزاز، شامی، ہندیہ، فتح القدیر، نہر اور بحر سب میں موجود ہے۔ خلاصہ کی عبارت ملاحظہ ہو۔

یکفر فی الفتاویٰ لا نہ يعتقد ان الرسول والملك عالم بالغیب

یعنی رسول یا فرشتہ کو غیب دان جاننے والا کافر ہے

خلاصہ الفتاویٰ ص ۳۸۵ ج ۲ کتاب الفاظ الکفر

لو تزوج بشهادة الله ورسوله لا ينعقد ويكفر لا اعتقاده ان النبي يعلم

الغیب (البحر الرائق ج ۳ ص ۱۵۵)

اگر اللہ اور اس کے رسول کو گواہ بنا کر شادی بنا رہا ہے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا اور کافر ہو جاتا ہے اگر اس کا یہ عقیدہ ہو کہ نبی عالم الغیب ہوتا ہے۔

وبالجملة علم الغیب بلا واسطة کلا او بعضا مخصوص بالله جل

وعلا لا يعلمه احد من الخلق اصلا۔

(روح المعانی ص ۲۹۹، نمل آیت ۶۵)

عقائد کفریہ کی چند مزید مثالیں

مثلاً یہ کہ حق تعالیٰ آنحضرت ﷺ میں اور آنحضرت ﷺ شیخ عبدالقادر جیلانی میں متجلی ہیں یہ ایک عقیدہ ص ۱۶، فتاویٰ افریقہ۔

(۱) شب معراج میں آنحضرت ﷺ نے شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کے کندھے پر پاؤں رکھا اللہ تعالیٰ کے ہاں پہنچ گئے۔ مولوی احمد رضا خان لکھتے ہیں نبی اقدس ﷺ شب معراج میں سیدنا غوث الاعظم کے دوش مبارک پر پائے انور رکھ کر براق پر تشریف فرما ہوئے۔ چنانچہ وہ شعر لکھتے ہیں۔

تھا تمہارا دوش اطہر نہ نہ پائے پیبر

جب گئے عرش بریں پر المدد یا عبد القادر

(فتاویٰ افریقہ ص ۴۹)

اس لئے زمانہ حال کے مبتدعین جو عقائد میں مندرجہ بالا عقائد کے مرتکب ہیں اور جو ان مبتدعین کو اپنے دینی پیشوا سمجھتے ہیں بوجہ اعتقاد کفریہ کے ان کی افتداء میں مسلمان موحّد کی نماز نہیں ہو سکتی۔

فقہ حنفی کے متون اربعہ میں سے مشہور متن الاختیار میں ہے،

واما المبتدع فكان ابو حنیفہ لا یری الصلوة خلف المبتدع۔ قال ابو

یوسف اکرہ ان یکون امام القوم صاحب بدعة او هوی

(متن الاختیار ج ۱ ص ۵۸)

بلکہ فتح القدیر میں ہمارے تینوں ائمہ کا اتفاق نقل کیا ہے۔

وردی محمد عن ابی حنیفہ و ابی یوسف رحمہما اللہ ان الصلاة خلف اهل الاهواء لا تجوز (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۰۴)

واضح رہے کہ یہ جو زور سے درود پڑھتے ہیں اس کا ثبوت خیر القرون میں نہیں تھا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم زور سے درود پڑھنے والوں کو مسجد سے نکالتے تھے۔

واما رفع الصوت عند الذكر فان كان المراد من الذكر الدعاء فانما كره ذلك لان الاصل في الادعية الخفية ولان فيه رياء ولاجل هذا كره رفع الصوت بالنسيح والتهليل.

وان كان المراد منه الوعظ فليس المراد رفع الواعظ صوته عند الوعظ وانما المراد رفع بعض القوم صوته بالتهليل والصلاة على النبي عند ذكره. وقد صح (انه) قيل لابن مسعود رضي الله عنه ان قوما اجتمعوا في مسجد يهللون ويصلون على النبي عليه السلام ويرفعون اصواتهم فذهب اليهم ابن مسعود وقال ما عهدنا هذا على عهد رسول الله وما اراكم الا مبتدعين فما زال يذكر ذلك حتى اخرجهم من المسجد. (محیط برہانی ج ۶ ص ۴۱، ۴۲)

بلند آواز سے ذکر کرنا اور ذکر سے مراد دعا ہو تب بھی مکروہ ہے اور اور دعا مراد نہ ہو تب بھی مکروہ ہے ریاہ کاری کی وجہ سے اس لئے کہ دعا میں اصل اخفاء ہے اسی وجہ سے تسبیحات اور کلمہ کے ذکر میں بھی آواز کا بلند کرنا مکروہ ہے۔

اور اگر رفع صوت سے وعظ و نصیحت کرنے والے کی آواز مراد لی جائے تو وہ بلا شبہ جائز ہے، بعض لوگوں کا کلمہ اور درود پاک کو بلند آواز سے پڑھنا پیغمبر علیہ السلام کے تذکرہ کے وقت؛ یہ مکروہ ہے اور صحیح اثر میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ آپ سے کسی نے کہا کہ کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر کلمہ و درود کا ورد کر رہے ہیں بلند آواز سے یہ سن کر آپ رضی اللہ عنہ فوری تشریف لے گئے ان کے پاس اور فرمایا: ہم (صحابہ) نے جناب نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں تو ایسا کام نہیں کیا، مجھے تم لوگ بدعتی لگ رہے ہو پس مسلسل آپ یہی فرماتے رہے یہاں تک کہ انہیں مسجد سے نکال باہر کیا۔

یعنی مسجد میں زور سے درود یا کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ پڑھنا ناجائز ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایسوں کو مسجد نبوی ﷺ سے نکالا تھا۔

(فتاویٰ شام ج ۵، ص ۲۵۵)

سو واضح رہے کہ حق تعالیٰ کے علاوہ کسی بھی پیغمبر یا نبی کو عالم الغیب سمجھنے والا یا حاضر ناظر سمجھنا یا انبیاء علیہ السلام کی بشریت کا انکار کرنا کفر ہے اور کافر کی اقتداء میں مسلمان کی نماز نہیں ہوتی اور ایسی پڑھی جانے والی تمام نمازیں واجب الاعداد ہیں اگر موقع ملا تو کسی مناسب موقع پر اس کی مزید تفصیل کر دی جائے گی اصلاح و تبلیغ کے لئے مشرک اور کافر کی اقتداء میں نماز پڑھنا کار دین نہیں ہے۔ بلکہ یہ ایک مہذب بے دینی ہے جس سے صرف نماز نہیں بلکہ ایمان خطرے میں پڑتا ہے۔ پچاس دن بعد آٹھ ربیع الاول بروز پیر بمطابق ماہ اپریل پانچ سوستر (۵۷۰) عیسوی کو صبح صادق کے وقت ابوطالب کے گھر میں ہوئی۔

(سیرت المصطفیٰ مولانا محمد ادریس کاندھلوی صاحب رحمہ اللہ ج ۱ ص ۴۹)
دوسرے قول کے مطابق نور ربیع الاول، بارہ ربیع الاول کا قول ضعیف اور متکلم فیہ
ہے البتہ آپ ﷺ کی وفات بارہ ربیع الاول کو ہے۔

وقال محمد بن اسحاق توفي رسول الله ﷺ لائنتي عشرة ليلة خلت
من شهر ربيع الأول في اليوم الذي قدم فيه المدينة مها
جراً، واستكمل رسول الله ﷺ في هجرته عشر سنين كوامل، قال
الواقدي وهو المثبت عندنا وجزم به محمد بن سعد كاتبه

(۱) البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۳۷۰ (۲) عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۸۶

والمقصود ان رسول الله ﷺ ولد عام الفيل على قول الجمهور
فقبل بعده بشهر، وقيل باربعين يوماً، وقيل بخمسين يوماً و
هو اشهر (البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۲۱۲)

اصل بات یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اصحاب قبل کے واقعہ کے بعد ایک قول کے
مطابق ایک ماہ بعد پیدا ہوئے ایک قول یہ ہے کہ چالیس دن بعد تشریف لائے اور ایک قول
پچاس دن کا ہے اور یہ زیادہ رائج ہے۔

سوال ۳۔ میلاد منانا جائز ہے یا نہیں اور شریعت میں میلاد منانے کی کیا حیثیت ہے؟

جواب : آپ ﷺ کی پیدائش اور آپ کی پوری زندگی باسعادت اور باعث فرحت ہے
تمام مسلمان آپ ﷺ کی صرف پیدائش نہیں بلکہ پوری حیات طیبہ سے خوش ہیں لیکن آپ

ﷺ کی ولادت پر جلوس نکالنا یا ہر اجنڈا لیکر روڈوں پر ٹکنا اور مساجد میں چراغاں کرنا اور
محفلیں منعقد کرنا اور بڑی بڑی دعوتیں کرنا یہ سب کی سب باتیں بدعات اور خرافات ہیں
اسلام میں ان کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ چھ سو ہجری تک ان بدعات اور خرافات کا کوئی نام و
نشان تک نہیں تھا۔ چھ سو صدی کے بعد اربل کے بادشاہ ابوسعید مظفر کو کبریٰ نے ان بدعات
کی بنیاد ڈالی، وہ محفل میلاد کی بڑی بڑی دعوتیں کیا کرتا تھا اور اس سے پہلے کسی نے یہ کام
نہیں کیا اور یہ بادشاہ ہر سال ان خرافات پر لاکھوں روپے خرچ کرتا تھا۔ چنانچہ حافظ ابن
کثیر البدایہ والنہایہ میں اس بادشاہ کے حالات بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

وكان يعمل المولد الشريف في ربيع الاول و يحتفل به احتفالا
هائلاً وكان مع ذلك شهماً شجاعاً فاتكاً بطلاً عاقلاً عالماً عادلاً
رحمه الله و اكرم مثواه وقد صنف الشيخ ابو الخطاب ابن دهي له
مجلداً في المولد النبوي سماه "التوير في مولد البشر النذير"
فاجازه على ذلك بالف دينار وقد طالت مدته في الملك في
زمان الدولة الصلاحية وقد كان محاصر عكا والى هذه السنة
محمود السيرة والسريرة قال السبط حكى بعض من حضر اسماط
المظفر في بعض الموالد كان يمد في ذلك السماط
خمسة آلاف راس مشوي وعشرة الاف دجاجة ومائة الف زبدية
وثلاثين الف صحن الحلوى، قال وكان يحضر عنده في المولد
أعيان العلماء والصوفية فيخلع عليهم ويطلق لهم ويعمل للصوفية

سماعاً من الظهر الى الفجر ويرقص بنفسه معهم وكانت له دار ضيافة للوالدين من اى جهة على اى صفة وكانت صدقاته فى جميع القرب والطاعات على الحرمين وغيرهما ويفك من الفرنج فى كل سنة خلقاً من الاسارى حتى قيل ان جملة من استفكه من ايديهم ستون الف اسير قالت زوجته ربيعه خاتون بنت ايوب وكان قد زوجه اياها اخوها صلاح الدين لما كان معه على عكا قالت كان قميصه لا يساوى خمسة دراهم فعاتبته بذلك فقال لبي ثوبا بخمسة واتصدق بالباقي خير من ان البس ثوبا مثمناً وادع الفقير المسكين وكان يصرف على المولد فى كل سنة ثلاثمائة الف دينار وعلى دار الضيافة فى كل سنة مائة الف دينار وعلى الحرمين والمياه بدرج الحجاز ثلاثين الف دينار سوى صدقات السر رحمہ اللہ تعالى وكانت وفاته بقلعة اربل واوصى ان يحمل الى مكة فلم يتفق فدفن بمشهد على.

(البدایة والنبیة ج ۱۳ ص ۱۰۴)

الحاوی للفتاویٰ میں شیخ تاج الدین عمر بن علی مالکی رحمہ اللہ کا فتویٰ میلاد کی بدعت اور عدم ثبوت کے بارے میں منقول ہے جو قابل دید ہے علمائے کرام کی آسانی کیلئے من وعن نقل کیا جاتا ہے،

فانه تكرر سؤال جماعة من المباركين عن الاجتماع الذى يعمله بعض الناس فى شهر ربيع الاول ويسمونه المولد هل له اصل فى الشرع او هو بدعة وحدث فى الدين؟ وقصدوا الجواب عن ذلك مبيناً والايضاح عنه معيناً فقلت وبالله التوفيق: لا اعلم لهذا المولد اصلاً فى كتاب ولا سنة ولا ينقل عمله عن احد من علماء الامة الذين هم القدوة فى الدين المتمسكون بآثار المتقدمين بل هو بدعة احدثها البطالون وشهوة نفس اعتنى بها الاكالون بدليل انا اذ ادرنا عليه الاحكام الخمس قلنا اما ان يكون واجبا او مندوبا او مباحا او مكروهاً او محرماً وليس بواجب اجماعاً ولا مندوبا لان حقيقة المندوب ما طلبه الشرع من غير ذم على تركه وهذا لم يأت فيه الشرع ولا فعله الصحابة ولا التابعون (ولا العلماء) المتدينون فيما علمت وهذا جوابى عنه بين يدي الله تعالى ان عنه مسئلت ولا جائز ان يكون مباحا لان الابتداء فى الدين ليس مباحا باجماع المسلمين فلم يبق الا ان يكون مكروهاً او حراماً

(الحاوی للفتاویٰ ج ۱ ص ۱۸۳ باب حسن المقصد فى عمل المولد)

بہت سارے حضرات نے ایک سوال بارہادریافت کیا کہ ربیع الاول کے مہینہ میں اجتماع کرنا اور اس اجتماع کو میلاد کا نام دینا، کیا شریعت میں اس کی کوئی حقیقت ہے؟ یا وہ بدعت ہے اور دین میں اضافہ ہے۔ اور ان سائلین اس کے بارے میں بہت سلیس اور

جامع جواب طلب کیا مجھ سے۔

اللہ کی توفیق سے میں یہ کہتا ہوں: کہ اس میلاد اور محفل کی کوئی حقیقت بھی شریعت میں مجھے معلوم نہیں نہ کتاب اللہ میں نہ سنت رسول میں اور نہ ہی یہ عمل امت کے مجتہدین علماء سے ثابت ہے جو مقتداء ہیں اور متقدمین کے نقش قدم پر چلنے والے ہیں بلکہ یہ ایک واضح بدعت ہے جسے باطل پرستوں نے گڑھا ہے اور نفس پرستوں یعنی پیٹ پوجا کرنے والوں نے گڑھا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ میں نے اس مسئلہ کو پانچ احکامات یعنی واجب، مستحب، پسندیدہ، ناپسندیدہ اور حرام کے سانچے میں جانچا تو یہ بات سامنے آئی کہ بالا جماع یہ فعل واجب تو نہیں ہے اور نہ ہی مستحب اس لئے کہ مستحب اسے کہتے ہیں کہ جس کا شریعت نے ایسے انداز میں مطالبہ کیا ہو کہ اس کو چھوڑنے سے گناہ لازم نہیں آتا اور میلاد منانا وہ فعل ہے جس کی شریعت نے اجازت ہی نہیں دی اور نہ صحابہ کرام نے یہ فعل کیا اور نہ تابعین سے اس کا ثبوت ملتا ہے اور نہ علماء صالحین اسے جانتے ہیں۔ اگر اللہ بزرگ و برتر کے سامنے بھی مجھ سے اس میلاد کے بارے میں سوال کیا گیا تو میں یہی جواب دوں گا کہ یہ بدعت ہے اور یہ انعقاد میلاد تب بھی جائز نہ ہوتا اگر اسے مباح مان لیا جائے اس لئے کہ اضافہ فی الدین مسلمانوں کے اجماع سے کبھی بھی مباح نہیں ہو سکتا پس احکامات میں سے صرف مکروہ اور حرام ہی بچا ہے۔

اس تسلی بخش جواب کے بعد کوئی گنجائش تو سمجھانے کی باقی نہیں رہتی مگر پھر بھی مزید تفصیل جانتی ہو تو الحاوی للفتاویٰ ج ۱ ص ۱۸۱ تا ۱۸۹ میں بہت ہی شیریں اور حرف آخر بحث موجود ہے۔

سوال نمبر ۴ محفل میلاد میں دعوت کرنا بڑی دھوم دھام سے اور اس دعوت کا کھانا یا شریک ہونا جائز ہے یا نہیں؟

جواب چونکہ محفل میلاد اس کی دعوت سب بدعات و رسومات باطلہ ہیں اس لئے ایسی محفل اور دعوت میں شریک ہونا یا دعوت کھانا جائز نہیں ہے ملاحظہ فرمائے علامہ ثامی کی عبارت،

واقبح منه النذر بقراءة المولد في المنابر مع اشتماله على الغناء واللعب وايهاب ثواب ذلك الى حضرة المصطفى (رد المحتار ج ۳ ص ۲۹۲ مکتبہ رشیدیہ)

میں قہقہہ سمجھتا ہوں میلاد کے تذکرے پڑھنا جو موسیقی اور لہو و لعب پر مشتمل ہوں اور یہ سمجھنا کہ اس کا ثواب آنحضرت ﷺ کو پیش کیا جاتا ہے۔

اور اعتصام میں ہے:

ومنها التزام الكيفيات والهيئات المعينة كالذكر بهيئة الاجتماع على صوت واحد واتخاذ يوم ولادة النبي ﷺ عيداً وما اشبه ذلك. (کتاب الاعتصام للشاطی ج ۱ ص ۲۶، دار احیاء التراث العربی)

اور بری بدعتوں میں سے ہے کہ مخصوص کیفیتوں اور حرکتوں کو لازم کرنا جیسے سب جمع ہو کر ایک ہی آواز میں ذکر کرتے ہیں اور عید میلاد النبی منانا اور اس جیسی دیگر بدعات۔

سوال نمبر ۵ اگر کوئی شخص حضرت محمد ﷺ کی محبت کی وجہ سے محفل میلاد منعقد کر لے

اور اس کو اپنی نجات کا ذریعہ سمجھے تو کیا ایسے شخص کو ثواب ملے گا یا نہیں؟

جواب چونکہ محفل میلاد خلاف شرع کام ہے اور خلاف شرع کاموں میں ثواب نہیں ملے گا اور جس چیز میں ثواب نہ ملے تو وہ ذریعہ نجات درکنار الثابت عذاب اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا سبب بن جائے گی۔

لَقَالُوا : اِنَّهٗ يَشَابُ عَلٰى صِبَاۤحَةِ نَيْتِهٖ وَيَعَاقِبُ عَلٰى قُبَاۤحَةِ الْاِبْتِدَاعِ
كَالصَّلٰوةِ فِى الْاَوْقَاتِ الْمَكْرُوۡهَةِ وَكَالصَّوۡمِ فِى يَوْمِ النَّحْرِ فِى قَوْلِ
وَفِى قَوْلِ اٰخِرَانِهٖ لَا ثَوَابَ لَهٗ فِيْهِ اَصْلًا وَهُوَ الْمَخْتَارُ عِنْدِ
(فيض الباری ج ۴ ص ۲۹۷ کتاب النکاح)

حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی شخص حسن نیت سے بدعت گڑھ بیٹھا تو اسے حسن نیت کی وجہ سے ثواب ملے گا اور بدعت کی وجہ سے عذاب جیسے نماز پڑھنا مکروہ اوقات میں یا روزہ رکھنا یوم نحر میں یہ ایک قول ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اسے کچھ بھی ثواب نہیں ملے گا اور یہی میرے نزدیک مفتی بہ قول ہے۔

سوال نمبر ۶ بدعتی کی محبت میں رہنا ان سے تعلقات رکھنا یا ان کے جلسے جلوس میں شریک ہو جانا ان سے دعا و سلام کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

جواب بدعتی کیساتھ تعلق رکھنا اور ان سے دعا و سلام رکھنا یا ان کے جلسے جلوس میں شریک ہو جانا کسی صورت میں جائز نہیں بدعتی کیساتھ میل جول سے سنت کی اتباع کی توفیق سلب ہو جاتی ہے، چنانچہ ابو نعیم رحمہ اللہ نے فضیل ابن عیاض رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال

حلیۃ الاولیاء میں نقل فرمائے ہیں بدعتی کی محبت ایمان و آخرت کیلئے کتنی تباہ کن ہے، ملاحظہ فرمائیں،

پہلا قول

عن الفضیل بن عیاض من احب صاحب بدعة احبط الله عمله
واخرج نور الاسلام من قلبه

(حلیۃ الاولیاء و تلمیس ابلیس ص ۱۶)

جس نے بدعتی سے محبت کی اللہ اس کے اعمال ضبط کر لے گا اور نور اسلام اس کے دل سے نکال باہر کرے گا۔

دوسرا قول

من اعان صاحب بدعة فقد اعان علی هدم الاسلام
(تلمیس ابلیس ص ۱۶)

جس نے بدعت کی (بدعت کرنے میں) مدد کی اس نے اس نے اسلام کو ڈھانے میں مدد کی۔

تیسرا قول

من جلس الی صاحب بدعة فاحذرہ ولا تامن صاحب بدعة علی
دینک ولا تشاورہ فی امرک ولا تجلس الیہ فمن جلس الیہ ورثہ
الله العمی (تلمیس ابلیس ص ۱۶)

جو بدعتی کی محبت میں ہوتا ہو تو اس کی محبت سے دور رہ اپنے دین پر بدعتی کو امین

نہ بنانا اور اپنے معاملوں میں اس سے مشورہ نہ کرنا اور نہ اس کے ساتھ مجلس اختیار کرنا پس جو بدعتی کے ساتھ اٹھے بیٹھے اللہ تعالیٰ اسے ناپسند کر دے گا۔

چنانچہ کتاب الاعتصام میں ہے

ان الجماعة هي جماعة اهل الاسلام اذا اجمعوا على امر فواجب على غيرهم من اهل الملل اتباعهم وهم الذين ضمن الله لنبیه عليه الصلوة والسلام ان لا يجمعهم على ضلالة فان وقع بينهم على اختلاف فواجب تعرف الصواب فيما اختلفوا فيه.

(کتاب الاعتصام ج ۲ ص ۳۳۰)

اہل اسلام کی جماعت وہ فرقہ ناجیہ ہے جب ان کا کسی معاملہ میں اجماع ہو جائے تو امت پر لازم ہے کہ ان کی اتباع کریں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ نے اپنے نبی ﷺ کے علوم کا ضامن بنایا ہے اس لئے وہ ایک ساتھ مل کر گمراہی میں جمع نہیں ہو سکتے پس امت میں اگر اختلاف ہو جائے تو ان پر واجب ہے کہ ان کے درمیان سے فرقہ ختم کر کے صحیح مسئلہ کی طرف رہنمائی کریں۔

وابضا فان اهل السنة مأمورون بعبادة اهل البدع وقد حذر العلماء

من مصاحبتهم ومجالستهم (مختصر کتاب الاعتصام ص ۳۳)

اہل سنت اہل بدعت کو اپنے دین کا دشمن سمجھیں اور علماء کو چاہیے کہ ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے سے لوگوں کو ڈرائیں۔

چنانچہ دلیل الفالحین میں ہے لا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاثة

ایام کی تشریح کرتے ہوئے شارح فرماتے ہیں،

قال النووي في هذا الحديث هجران اهل البدع والفسوق ومنابذ السنة مع العلم وانه يجوز هجرانه دائما والنهي عن الهجران فوق ثلاثة ايام انما هو فيمن هجر لحظ نفسه ومعاش الدنيا، واما اهل البدع ونحوهم فهجرانهم دائما.

(دلیل الفالحین ج ۱ ص ۳۱۹)

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس حدیث میں اہل بدعت اہل فسق اور تارکین سنت کے بارے میں بھی تنبیہ ہے کہ ان کی ناراضگی دائمی ہوتی ہے اور ناراضگی سے نبی تین دن تک کی ہے وہ شخص اپنے نفس کیلئے اور کسب معاش کیلئے ناراضگی یا علیحدگی اختیار کرتا ہے اور اہل بدعت کی علیحدگی دائمی ہے۔

سوال نمبر ۷ بدعت دنیا میں کیسے وجود میں آئی ہے اس کی وجوہات و اسباب کیا ہے؟
جواب اس کی وجوہات چار ہیں یعنی چار وجوہ سے بدعت وجود میں آتی ہے
(پہلی وجہ) کہ مبتدع خود اپنی نفسانی خواہشات اور اتباع نفس کی وجہ سے بدعت کا شکار ہو جاتا ہے۔

(دوسری وجہ) کوئی عالم خلاف شرع کام کرے اور عوام الناس اور نادان لوگ اس کو دین سمجھیں تو اسی وجہ سے یہ غلط عمل بدعت کی شکل اختیار کرتا ہے۔

(تیسری وجہ) عوام الناس خلاف سنت اور خلاف شرع کاموں میں مبتلا ہو جائے اور

عالم منع کرنے پر قادر ہونے کے باوجود ان کو کچھ نہ کہے اور منع نہ کرے تو عوام الناس عالم کے سکوت کی وجہ سے اس کو اچھا سمجھتا ہے کہ یہ عمل صحیح ہے اگر یہ عمل غلط ہوتا تو علماء ضرور منع کرتے تو علماء کا خاموش ہو جانا اس بات کی علامت ہے کہ یہ بات صحیح ہے تو اس وجہ سے غلط عمل اور بدعت وجود میں آتا ہے۔

(چوتھی وجہ) ایک عمل بذاتہ اگرچہ صحیح ہو لیکن اس کو اعتقادی طور پر لازم سمجھا جائے جب کہ اس کو لازم سمجھنا غلط ہے تو اعتقادی وجہ سے مباحات بدعت کی شکل اختیار کرتے ہیں

البدعة تنشأ عن أربعة أوجه (احدھا) وهو اظهار الاقسام ان يبتدعها المبتدع (الثانی) ان يعمل بها العالم علی وجه المخالفة فيفهمها الجاهل مشروعة (الثالث) ان يعمل بها الجاهل مع سكوت العالم عن الانكار وهو قادر عليه فيفهم الجاهل انها ليست بمخالفة (الرابع) من باب الذرائع وهو ان يكون العمل في اصله معروفاً الا انه يتبدل الاعتقاد فيه مع طول العهد بالذكري (مختصر کتاب الاعتصام ص ۹۷)

سوال نمبر ۸ کیا بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور بعض کتابوں میں بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے کو مکروہ لکھا گیا ہے؟

جواب جن کتابوں میں بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے کو مکروہ لکھا گیا ہے اس سے مراد بدعت فی العمل ہے نہ کہ بدعت فی الاعتقاد کیونکہ تمام فقہائے کرام صراحۃً لکھ چکے

ہیں کہ جس کا عقیدہ خراب ہو اور کفریہ عقیدہ رکھتا ہو اس کے پیچھے نماز نہیں ہوگی، چنانچہ ہمارے زمانے کے مبتدعین کے عقائد بالکل کفریہ ہیں ان کو ان بدعتیوں پر قیاس نہ کیا جائے جن کے پیچھے نماز پڑھنے کو فقہاء نے مکروہ لکھا ہے اس لئے زمانہ حال کے مبتدعین کے پیچھے کفریہ عقائد رکھنے کی وجہ سے نماز پڑھنا باطل محض ہے اگر کسی نے پڑھی اس کی نماز نہیں ہوگی ایسی نماز کا لعدم ہے دوبارہ پڑھنا فرض ہے۔

وروی محمد عن ابی حنیفۃ و ابی یوسف رحمہما اللہ ان الصلاة خلف اهل الاھواء لا تجوز

(۱) فتح القدیر ج ۱ ص ۳۰۴

(۲) طبری کبیر شرح مدیہ ص ۵۱۵

(۳) مراقی مع الطحاوی ص ۱۶۵

(۴) فتاویٰ تاتارخانیہ ج ۱ ص ۶۵۱

(۵) حاشیہ طبری علی تبیین الحقائق ج ۱ ص ۱۳۵

(۶) امداد الفتاح ص ۳۴۳

(۷) امداد الفتاح ص ۳۴۳

(۸) تبیین الحقائق ج ۱ ص ۱۳۳

(۹) البحر الرائق ج ۱ ص ۳۴۹

(۱۰) خلاصۃ الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۴۹

(۱۱) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۵۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِطَوْلِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْقُدُّوسِ

ختم بخاری شریف

۱۴۳۲ھ، ۲۰۱۳ء

الحمد لله جل وعلا وصل الله وسلم على رسوله المصطفى ونبيه
المجتبى وامينه على وحى السماء وعلى آله النجيب واصحابه الاتقياء
الفضل الخلاق بعد الانبياء ومن بهديهم اقتدى وبآثارهم اقتفى من
المحدثين والمفسرين والفقهاء الى يوم الجزاء اما بعد!

وبسند المتصل منا الى امير المؤمنين فى الحديث ابى عبد الله محمد
بن اسماعيل البخارى الحافظ الحجة الثقة الذى ينظر نظيره فى ساعة
الاطلاع لا سيما فى الاحاديث والاسانيد والآثار، واتفق العلماء على
وسعة علمه وطول الاطلاعه شرقا وغربا فى احاديث رسول الله صلى
الله عليه وسلم رفعا ووقفا، صحة ودراية ورواية من اخذه الميمون
رحمه الله الى يومنا هذا وهكذا نرجو لسماحته هذه سعادة سرمدية
الى يوم القيامة ان شاء الله تعالى

قال رحمه الله باب قول الله ونضع الموازين القسط ليوم القيمة
وان اعمال بنى ادم وقولهم يوزن وقال مجاهد القسط العدل
بالرومية ويقال القسط مصدر المقسط وهو العادل واما
القاسط فهو الجائر حدثنا احمد بن اشكاب قال حدثنا محمد بن
فضيل عن عمارة بن القعقاع عن ابى زرعة عن ابى هريرة رضى
الله عنه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم كلمتان حبيبتان الى
الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان
سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

كان البخارى حافظا ومحدثا جمع الصحيح مكمل التحرير
ميلاده صدق و مدة عمره فيها حميد وانقضى فى نور

تنازع القوم فى البخارى ومسلم

و قالو زين ايهما يتقدم

وقلت ان البخارى قد قام صحة

كما لاق فى حسن الصناعة مسلم

اهل الحديث طويلة اعمارهم ووجروهم بدعا النبى منضرة

وسمعت من بعض المشايخ انهم ارزاقهم ايضا به متكره

العلم للرحمن جل جلاله

وسواه فى جهالاته يتفهم

ماللتراب وللعلوم وانما

يسمى ليعلم انه لايعلم

اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى

آل ابراهيم انك حميد مجيد

اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى

آل ابراهيم انك حميد مجيد

دین اسلام، کامل و اکمل، رشد و ہدایت کا گنجینہ

اللہ تعالیٰ کے بڑے احسانات میں سے عظیم احسان اسلام ہے ایمان ہے، دین محمدی، شریعت مصطفوی کے ساتھ سرفراز ہونا، متشرف ہونا اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمتوں میں سے ہے

”الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ“ (سورہ رحمن)

”وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا“

(نساء آیت ۱۱۳)

اللہ تعالیٰ کے بڑے احسانات میں سے جناب رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہے

”قَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ إِنَّتَ لَهُمْ“ (آل عمران آیت ۱۵۹)

”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ (انبیاء آیت ۱۰۷)

”وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ“ (قلم آیت ۴)

اور آپ ﷺ کی بعثت اور اس کے ساتھ دین کا تحفظ الیوم القيامة

”إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ“ (حجر آیت ۹)

اور آپ کا مبعوث الی الخلاق ہونا

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا“ (اعراف آیت ۱۵۸)

”يَمْعُشِرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ“ (رحمن آیت ۳۳)

جناب رسول اللہ ﷺ کے شرائع، آپ کے علوم جو ست کے مقام سے اور حدیث

کے مقام سے ام کے اندر معروف ہیں وہ بھی اللہ تعالیٰ نے محفوظ فرمائے ہیں

”وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمَ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ“ (آل عمران آیت ۱۰۱)

قیامت تک کے لئے اللہ نے یہ رشد و ہدایت کے خزانے محفوظ فرمائے ہیں اور اس کے علاوہ کوئی فقہ، کوئی زاویہ کسی بھی انسان کے لئے کسی بھی درجے میں مفید نہیں ہے

”إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ“ (آل عمران آیت ۱۹)

اور اس کے مقابلہ میں جتنی چیزیں ہیں خیالات ہیں، افکار ہیں، اوہام ہیں، بنے ٹوٹنے والے نظریات ہیں، وقتی حیلے ہیں، چال بازی ہیں، سب کے سب غلط دعوے ہیں، پروپیگنڈے ہیں اور سازشیں ہیں ان میں سے کسی کو بھی نظام کا مقام دینا نظام زندگی کی اہانت ہے

”وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ

مِنَ الْخَاسِرِينَ“ (آل عمران آیت ۸۵)

قیامت کے دن اگر کوئی شخص ایمان کے بدلے میں اس پوری زمین کو سونے سے

بھرنا چاہے۔

قرآن کریم میں ہے

”فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ“ (آل عمران آیت ۹۱)

تو ہرگز قبول نہیں ہوگا کسی ایسے سے، دین چاہیے ایمان چاہیے

”إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ“ (بقرہ آیت ۱۳۲)

دین ہر اعتبار سے کامل و اکمل ہے، دین کے تمام پروگرام کمال عروج پر ہیں،

دین کے چھوٹے اور بڑے تمام احکام ایک جیسے محترم ہیں اور ان سے ہدایت و ابستہ ہے

”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ

رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا“ (مائدہ آیت ۳)

اللہ تعالیٰ نے اس دین کو پسند کر کے نعمتیں پوری کر دی ہیں ہر اعتبار سے کامل

کر کے کائنات کو عطا فرمایا ہے، اللہ کا یہ بہت بڑا احسان ہے

”يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِلَّا بِمَا أَسْلَمْتُكُمْ بِهِ اللَّهُ

يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ“ (حجرات ۱۷)

صحابہ کرام کی جماعت اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ جماعت ہے

اللہ تعالیٰ کے بڑے احسانات میں سے جناب نبی کریم ﷺ کو مخلصین مومنین کی

جماعت عطا کرنا ہے خواہ وہ مہاجرین کی ہو یا انصار کی

”أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا“ یہ لوگ بکے مومن ہیں

”لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ“ ان کی بخشش یقینی ہے

”وَرِزْقٌ كَرِيمٌ“ (انفال آیت ۴) اعزاز و اکرام ہمیشہ کا ہوگا۔

اللہ تعالیٰ ان سے ہر طرح راضی ہے اور ان کو بھی راضی کرنے کے لئے دنیا میں

اسلام کی ہدایت اور آخرت میں نعمتیں عطا کی ہیں

”رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ“ (مائدہ آیت ۱۱۹)

حضرات صحابہ (رضی اللہ عنہم) کے متعلق اہلسنت والجماعت کا عقیدہ متفق ہے کہ

وہ خیر الناس ہیں

”كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ“ (آل عمران آیت ۱۱۰)

اس آیت کا پہلا مصداق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں

”آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ“ (بقرہ آیت ۱۳)

ان کے بغیر ہدایت نہیں ہے

”فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا“

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ”اعمقہم علما“ بہترین علوم والے تھے

”اقلہم تکلفا“ تکلف ان میں نام کا نہ تھا، صحابہ ان کو کہتے ہیں جنہوں نے پیغمبر کی محبت

پائی قلباً یا روئے اعیاناً۔

قول عبد اللہ بن مسعود کانوا ابر هذه الامة قلوبا واعمقها علما

واقلمها تكلفا. (منہاج السنہ ج ۲ ص ۷۹)

یعنی حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے فرماتے ہیں صحابہ کرام

کی جماعت اس امت میں سب سے زیادہ نیک دل والے ہیں، اور سب سے زیادہ گہرے

علوم والے ہیں اور تکلف بالکل نہ تھا۔

نہایہ میں ابن الاثیر اور اصحابہ میں حافظ ابن حجر کہتے ہیں

والاصح ما قيل في تعريف الصحابي انه من لقي النبي ﷺ في حياته

مسلمًا ومات على اسلامه.

”من وجد صحبة رسول الله ﷺ وكان مومنا ومات على الايمان“

(نہایہ لابن اثیر، الاصابہ ج ۸ ص ۸)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا غفران اور رضوان قطعی دلائل سے ثابت ہے، ان کے بارے میں اہلسنت کا یہی اعتقاد ہے قرآن پر ایمان رکھنے والوں کا سب کے سب اہل ایمان ہیں اور اہل جنت ہیں اور صحابہ معیار دین ہیں، معیار ایمان ہیں، معیار حق ہیں، جنہوں نے اس کے خلاف کہا ہے اللہ تعالیٰ نے اس پر ناپسندیدگی ظاہر فرمائی ہے۔

”وَإِنْ تَوَلَّوْا فَبِئْسَ مَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“ (بقرہ آیت ۱۳۷)

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے شرق و غرب میں اسلام پہنچایا ہے اور تاریخ گواہ ہے کہ دنیا کے ایسے عجائب حصوں میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نشانات ملے ہیں۔ پاکستان کے بانی اور شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی مرحوم نے لکھا ہے کہ دیوار چین میں جو کام ہوتا رہا وہ یکدم بند کر دیا گیا اور اس کی وجہ یہ بتائی گئی کہ یہاں سے کچھ لوگ ملے ہیں جو عجیب الخلقت ہیں لیکن ہیں انسان اور وہ ایمان میں محمد رسول اللہ کا نام سن کر ہاتھ اٹھا کر سر پہ ہاتھ رکھتے ہیں کہ تاجدار کی عظمت مسلم ہے اس کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں جانتے ہیں لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا نام جب سنتے تھے تو ایک انگلی اٹھاتے کہ ایک اللہ کی طرف راہنمائی انہوں نے کی۔ اس زمانے میں چینی سلطنت تھی اس نے کہا کہ اس طرح مسلمانوں کا مذہب پورے عالم پر حاوی ہو جائے گا اس کو بند کر دو مزید آگے مت بڑھاؤ کام بند کر دیا گیا، یہ تحقیق مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب نے سدذوالقرنین کے بارے

میں کی ہے اور ان کا مستقل مقالہ ہے سدذوالقرنین پر اہل علم اس کو دیکھ سکتے ہیں۔

مذہب امام بخاری کے بارے میں ایک وضاحت

جن اور انس، کائنات اور جتنے خلائق ہیں ان سب کے لئے پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں اور پیغمبر کا یہ پیغام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پہنچایا، مجتہدین نے، فقہاء کرام نے اسے آگے بڑھایا، سمجھایا ان کے معانی بتائے حدیث کا وہ معنی اور مطلب معتبر ہوتا ہے جو فقیہ نے بتائے ہوں، محقق علی الاطلاق ابن الہمام رحمہ اللہ فتح القدیر شرح ہدایہ میں جب اس مسئلہ پر کلام کرنے لگے کہ کیا عہد رسول میں نماز کے بعد ذکر بالجہر ہوتا تھا تو اس کی روایات بخاری شریف سے پیش کی، لیکن آگے ایک جملہ لکھا اور وہ یاد کرنے کے قابل ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”لم يعرف احد من الفقهاء“ (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۸۳) کسی بھی فقیہ امت نے یہ بات نہیں کہی یہ کوئی مستقل عمل نہیں ایک وقتی چیز ہوگی۔ میں نے یہ عبارت باللفظ اپنے رسالے احسن العطر میں نقل کی ہے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے کتاب الجہانز میں ایک حدیث کا مطلب بیان کیا اور فرمایا کہ ”و كذلك قال الفقهاء“ فقہاء کرام نے یہ بات کہی ہے اور آگے کہتے ہیں کہ

”وهم اعلم بمعاني الحديث“

(ترمذی ج ۱ ص ۱۱۸ باب الجہانز مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید)

احادیث کے معانی اور مطالب وہ خوب جانتے ہیں۔ اسی طرح ایک اور بات امام ترمذی نے فرمائی ہے وہ یہ کہ اہل الحدیث آئمۃ الحدیث کے معنی میں ہے ترمذی میں بھی طلبہ کو دکھایا ہے اور تدریب میں بھی ہے

”اهل الحديث منهم يحيى بن سعيد القطان واحمد بن حنبل“

(ترمذی ج ۱ ص ۳۸)

اہل الحدیث آئمۃ الحدیث کے معنی میں ہے کسی فرد کو اہل حدیث کہنا اور اس کو مذہب سمجھنا بظاہر دشوار ہے، سلف میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی، سلف میں جتنے بھی مسلمان تھے وہ کسی نہ کسی فقیہ اور کسی نہ کسی مجتہد کی طرف منسوب ہوتے تھے انہیں زندگی گزارنے میں سہولت ہوتی تھی اس کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ جو نقل مذاہب میں پورے عالم کے اندر امام ہیں اور ماہر تصور کیئے گئے ہیں، وہ تمام مذاہب نقل کرتے ہیں ابو زرہ کا بھی نقل کرتے ہیں، اوزاعی کا بھی نقل کرتے ہیں، سفیانین کا بھی نقل کرتے ہیں، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور اہل کوفہ کا نقل کرتے ہی ہیں، لیکن ترمذی رحمہ اللہ کی دونوں جلدوں میں امام ترمذی نے کبھی بھی یہ نہیں کہا کہ ”وہو مذهب امام البخاری“ یا ”مذهب اہل الحديث“ اس سے دو بہت ہی اہم باتیں معلوم ہو گئیں، پہلی بات : امام بخاری رحمہ اللہ کا کوئی مستقل مذہب نہیں ہے وہ آئمہ کے مذاہب نقل کرتے ہیں جیسے مختارات وغیرہ اور جس امام کی دلیل کو قوی سمجھتے ہیں اس کی اقتداء کرتے ہیں۔ امام ترمذی رحمہ اللہ تیسری صدی کی محدث ہیں اور امام بخاری کے سب سے بڑے شاگرد ہیں، دنیائے اسلام کے اندر امام بخاری کے علوم کی ترویج امام ترمذی نے کی ہے لیکن انہیں کبھی بھی یہ معلوم نہیں ہے کہ میرے استاذ و شیخ کا باقاعدہ کوئی مذہب ہے، جو لوگ آج کہتے ہیں کہ امام بخاری کا اپنا مذہب تھا غلط بیانی کرتے ہیں اتہام اور افترا کرتے ہیں اور امام بخاری رحمہ اللہ کے نام پر حوام کو دھوکہ دیتے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ آئمہ

مقبوعین آئمہ مجتہدین اور فقہاء میں سے جس کی طرف چاہے میلان کرتے ہیں، امام بخاری کے سب سے زیادہ میلان اور رجحانات امام اعظم کی طرف ہیں کیونکہ جس نے بھی امام بخاری کو خود کی طرف منسوب کیا ہے وہ مناسبت کی وجہ سے ہی کہا ہے، مثلاً مالک کے بارے میں ان کا قول ہے ”مالک الرجال والآسانید“ کوئی شک ہی نہیں ہے ”عجالہ“ میں شاہ عبدالعزیز لکھتے ہیں ”حفظ البخاری و مسلم مؤطا اولاً“ بخاری اور مسلم نے مؤطا امام مالک پہلے یاد کی۔ قنوی نے اپنی کتاب ”الحطۃ فی ذکر صحاح ستۃ“ میں شیخین کے بارے میں لکھا ہے ”حفظا المؤطا معجلاً“ سب سے پہلے مؤطا یا مادی ہے، مؤطا کا فضل، شرف بہت بلند ہے اس موضوع پر ”فضل المؤطا“ مستقل کتاب لکھی ہے علوی مرحوم نے۔ امام بخاری کے شیخ اول علامہ حمیدی، امام شافعی کے مرافق سفر تھے تو شوافع کے مختارات ان کے پاس ہیں، لیکن ثلاثی جو بخاری میں ہیں وہ کعب بن ابراہیم سے ہیں اور اس کے علاوہ ان کے پاس کوئی اور ثلاثی موجود نہیں ہے اور کعب بن ابراہیم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بڑے شاگردوں میں سے ہیں کیونکہ یہ بہت زیادہ معمر ہے بعضوں نے ابی یوسف بعضوں نے محمد لکھا ہے۔ علی التحقیق شیخ زاہد الکوثری نے احقاق میں کہا ہے کہ نہیں امام صاحب سے بھی ان کی محبت ہے، اسی لئے امام العصر المحمد ث الکبیر والفقہ علی الاطلاق آیۃ من آیات اللہ حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ

”لموافقته للامام الاعظم ليس اقل معاً وافق فيه الشافعي.....“

(فیض الباری ج ۱ ص ۵۸)

یہ تلمذ کے طور پر حضرت نے لکھا ہے۔

دوسری بات : اہل حدیث بھی کوئی مستقل مذہب نہیں رہا ہے اور نہ کبھی بھی دنیا میں اہل حدیث کے نام سے کوئی مذہب کسی نے سنا ہے۔

تقریبات ختم بخاری ! ایک اچھا اقدام

بہر حال امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقام محدثین میں اور ان کی کتاب بخاری شریف کا مقام کتب اسلام میں کتب احادیث میں ایک مسلم مقام رکھتا ہے

”كالشمس في ضوء النهار و كالبدر الطالع في الليل“

امام بخاری رحمہ اللہ اور ان کی عظیم کتاب جس کی آج ہمارے یہاں تکمیل اور اختتام کی تقریب ہے اس مناسبت سے یہ بعض گزارشات کی جاتی ہیں۔ کچھ عرصے سے ہمارے دوستوں کے یہاں ایک اچھا رواج چل پڑا ہے کہ آخری حدیث مجمع عام میں پڑھ لیتے ہیں اور اسی طرح اسے ختم بخاری یا دستار بندی یا دینی مدرسے کا سالانہ جلسہ کہتے ہیں یہ ایک اچھا کام ہے۔ بعض بزرگ، بوڑھے ہو گئے ہیں بیمار بھی ہیں وہ اس کے خلاف باتیں کرتے ہیں لیکن وہی بزرگ زمبیا (Zambia) میں اور افریقہ میں اور فلاں فلاں ملکوں میں ختم بخاری میں ہماری موجودگی میں جاتے رہے ہیں، تو کبھی کبھی بزرگان دین کی طبیعت بھی کمزور ہوتی ہے ان کو اختیار ہے اس طرح بات کرنے کا وہ کوئی ایسے ہمارے پابند نہیں ہیں میں خود اس سال یہاں بیٹھ کے پڑھانے کے لئے زیادہ تیار نہ تھا کیونکہ ہمارے ادارے پر جو تکالیف گزری ہے ہمارے جو طلبہ شہید ہوئے ہیں جامعہ کے مقتدر استاد شہید ہوئے ہیں وہ غم اور مصدمات ایسے ہیں کہ

غم و سادہ نہ دے چہ زوڑ شی
او مدام دے نوے غم رازی زے تیراؤمہ

لیکن طالب علموں کی عزت افزائی اور حوصلہ افزائی کہ انہوں نے دس سال، بارہ سال علوم پڑھے ہیں اور در بدر خاک بر سر شرق اور غرب اور کہاں کہاں پہاڑوں اور جنگلوں سے اترے ہیں اور ان تکلیف دہ فضاؤں کے ساتھ انہوں نے گزارا کیا اور حقیقت یہ ہے کہ دینی طلبہ اسلام کا بہت بڑا سرمایہ ہیں خدا تعالیٰ غرور نفس، تکبر اور دیگر تباہ کاریوں سے انہیں بھی اور ہمیں بھی محفوظ فرمائے۔ حقیقت یہ ہے کہ محمد عربی الرسول الہامی والنبی الخاتم الختم ﷺ کا یہ ایک عجیب معجزہ ہے کہ ہمارے جیسے کمزور اور بے سرو نام ادارہ اس میں بھی تین سو سے زائد طلبہ دورہ حدیث میں ہوتے ہیں اور ہمارے ایک نہیں دو دار الحدیث لبالب بھرے ہوئے ہیں اب بھی آپ کے سامنے یہ جتنے نظر آرہے ہیں دور تک یہ سب دورہ حدیث کے طلبہ ہیں کچھ طلبہ ہمارے تخصص کے میں پینتیس۔ ہمارے یہاں تخصص کے لئے ترمذی شریف جلد اول اور بخاری شریف جلد اول میں بیٹھنا لازم ہے۔ مجھے ان کے پاس جانا نہیں ہوتا میں کمزور بھی ہو گیا ہوں اور کچھ بیماریاں بھی ہیں مصروفیات بھی ہیں اور ان کا حق بہت زیادہ ہے کہ پڑھنے کے بعد پھر بیٹھتے ہیں استادوں کی نگرانی میں تفقہ اور تبحر پیدا کرتے ہیں امت کی ایک بہت بڑی مشکل فتوے کی وہ حل کرنے کی صلاحیت اپناتے ہیں میں ان کو اپنے ترمذی اول اور بخاری اول میں بٹھاتا ہوں اور ان کی مناسبت سے الحمد للہ اس منہاج کا بھی کلام کرتا ہوں جو ان کے لئے بہت سودمند ہوتا ہے۔ بخاری شریف اور ترمذی شریف کی شرکت اور اعجاز کی وجہ سے وہ دورہ حدیث کے تمام انعام و اکرام کے مستحق

ہوتے ہیں۔

تندیٰ باد مخالف سے نہ گھبرا اے عقاب

عجیب بات ہے کہ کراچی کا ماحول پوری دنیا میں ایک ڈراؤنا ماحول ہے اور صف اول کے لوگوں کے لئے اکثر تکلیفیں بڑھائی جا رہی ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے علماء کو اور اہل حق طلباء کو جو استقامت دی ہے حقیقت یہ ہے کہ میں ان کی استقامت کو سلام کرتا ہوں۔

اگرچہ بہت ہے جماعت کی آستیں میں

مجھے ہے حکم آذاں لا الہ الا اللہ

اور جس طرح اس سال ہمارا ادارہ نا انصاف اور نا عاقبت اندیشوں کی طرف سے نشانہ بنا، ہمارے جامعہ کے مقتدر استاذ مولانا عنایت اللہ مدظلہ نے مجھے اور طلبہ کو تسلی کی تقریر میں بہت زبردست بات کہی کہ جہاں کام ہوتا ہے وہیں کے لوگوں کو نشانہ بنایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس ٹوٹے پھوٹے کام کو رواں دواں رکھے اور تاقیامت یہ چشمہ فیضان جاری رہے اس سے مراد صرف احسن العلوم نہیں ملک بھر کے تمام مدارس اور جامعات اور دارالعلوم البیان حق ہیں چھوٹے اور بڑے تمام مکاتب وہ سب ہمارے ہیں اور ہم ان کے

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لئے

نیل کے ساحل سے لے کر تاجاک کا شگر

طلبہ سے مراد صرف ہمارے طلبہ نہیں تمام اہل حق توحید و سنت کے جو حاملین ہیں اور مصنفین ہیں ان کے تمام طلبہ علماء اور مدرسین وہ خونی ماحول سے گزرتے ہوئے اور براہ

راست ان کے اشخاص ان کے ذوات اور شدید قسم کے ظالمانہ بربریت کے حملوں میں ان کو نشانہ بنایا جس کا نہایت ہی اولوالعزمی سے انہوں نے مقابلہ کیا ہے میں دعا بھی کرتا ہوں اور تمام اہل حق مدارس کے علماء اور مدرسین طلباء ملازمین خادمین مہتممین سب کی خدمت میں ہدیہ تبریک اور اپنی طرف سے دوستہ سلام پیش کرتا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آنے والے حالات بہتر بنائے۔

پیوستہ رہ شجر سے امید بہار رکھ

اور ہمارے لئے یہ کوئی اچھبہ ماحول نہیں بلاشبہ ہمارے عزائم وہ نہ رہے جو ہمارے اسلاف کے تھے لیکن ختم وہی ہے پیغمبر اسلام حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ ولی اللہ بالوحی فی الارض والسماء جناب رسول اللہ ﷺ نے مکہ مکرمہ میں تیرہ سال جو گزارے کس خندہ پیشانی سے آپ ﷺ نے اہل مکہ کے مصائب و شدائد سہے اور کن کن حالات سے آپ ﷺ کے صحابہ اور آپ ﷺ کا ماحول گزرتا گیا اور آپ ﷺ منتظر تھے کہ جب خدا کہے تب میں یہاں سے جاؤں گا بغیر خدا کی دہی کے میں یہاں سے نہیں جاؤں گا۔ بخاری شریف میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تنگ آکر کہیں جانے لگے تو آپ ﷺ نے کہا مجھے عنقریب خدا تعالیٰ اجازت دیدے گا۔ اس میں ہمارے لئے بڑی موعظت نصیحت آموز قسم کے اسباق ہیں وہی مکہ آپ ﷺ ہی نے فتح فرمایا

”وَأَنْتَ جَلَمَ بِهِذَا الْبَلَدِ“ (سورہ بلد آیت ۲)

”إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا“ (فتح آیت ۱)

علماء کہتے ہیں کہ فتح بمین سے مراد ابتداء فتح مکہ ہے اور انتہاء پورے عالم کی فتح ہے۔
دین اور دیندار طبقے کو پرایا سمجھنا کم عقلی ہے

دلیل و برہان سے آپ ﷺ نے پورے عالم کو فتح کیا ہے تعلیمات کی عظمت سے
انفال کی شریعتی سے اقوال کی عظمت سے آپ ﷺ پوری دنیا کو پورے عالم کو فتح کر چکے ہیں
”هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَنُفَعَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا“ (فتح آیت ۲۸، ۲۹)

جو لوگ علماء کو، طلباء کو، نمازیوں کو دینی حلقوں کو پرایا سمجھتے ہیں مجھے ان کی عقل پر
افسوس ہے ان کے شعور سے شکوہ ہے مذہب کے لوگ دین کے لوگ ہمیشہ سب کے اپنے
لوگ ہوں گے۔ آپ لوگ خود غور کر لیں ہم نے نہ اعلان کیا نہ اشتہار نکالا نہ کوئی دعوت نامہ
چھاپا لیکن جہاں جمع ہو رہا ہے صرف بخاری شریف سے محبت بخاری شریف پڑھنے والے
طلباء سے احترام عقیدت اور محمد عربی ﷺ کی شفاعت کے استحقاق پیدا کرنے کے جذبے سے
سرشار ہو کر لوگ پہنچ رہے ہیں۔ مذہب سب پر حاوی ہوتا ہے، مذہب اور اہل مذہب کا
محافظ اللہ تعالیٰ خود ہے، مذہب کبھی بھی دہشت گرد نہیں ہوتا، مذہب کبھی بھی انتہا پسند نہیں ہوتا
”وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً وَسَطًا“ (بقرہ آیت ۱۴۳)

اس امت کا نام ہے اعتدال والی امت میان روی اختیار کرنے والی امت

”وَأَفْصَحُ فِيمِ مَشَبِكٍ“ (لقمان آیت ۱۹)

تمام امور میں اعتدال کی تاکید آئی ہے ”خیر الامور اوساطها“ اور چونکہ

شریعت کا پیغام عام ہے، تمام اقوام عالم کو محمد عربی ﷺ کی لائی ہوئی شریعت کا پیغام دینا ہے،
اس لئے تمام اقوام عالم کے ساتھ ہمیں رواداری رکھنی ہے اور انہیں دین سے آگاہ کرنا ہے
اور یہ تب ہوگا جب ان کے ساتھ روابط اور مراسم ہوں اور اعتدال اور رواداری ہو۔

جہاد ایک وقتی ضرورت ہے، مجاہدین ایک وقتی تکلیف مصیبت اور اسلام اور
مسلمانوں پر آئی بلاؤں کو نالنے کے لئے سرہتھیل پر رکھ کے میدان میں بیٹھتے ہیں اس لئے
جب جہاد کی ضرورت پیش آتی ہے تو پھر نماز میں بھی تبدیلی پیدا کر دی گئی، آدمی جماعت
پڑھے اور آدمی میدان میں رہے ورنہ یہ وہی نماز ہے جس میں بلا ضرورت ہاتھ نہیں اٹھا
سکتے مفتی اعظم ہند مولانا کفایت اللہ نے تعلیم الاسلام میں لکھا ہے کہ بلا ضرورت ٹانگیں اٹھا
لی جیسے سجدے کی حالت میں عوام اٹھاتی ہے اس سے نماز ساقط ہو جائے گی۔

لیکن یہی نماز مجاہدین میدان میں ہیں ان کو حکم یہ ہے کہ آدمی نماز پڑھے اور آدمی
نماز میں یہ اٹھ کے جائیں میدان میں اور میدان میں جو دشمن کے مقابلے میں ہیں وہ
آجائیں، تو نماز جو تھی پر سکون عبادت اطمینان سے لبریز عبادت جس کی روح ہی اطمینان
اور سکون ہے نقل و حرکت منع ہے لیکن اس نماز کو بھی نیچے کر دیا گیا تاکہ جہاد کا پانسا کامیاب
رہے۔ اہل علم یہ بات بھی جانتے ہیں کہ چونکہ اتفاق سے مغرب کی سازش سے عراق میں
بوسنیا میں، چین میں، فلسطین میں، افغانستان میں اور کسی حد تک کشمیر میں جہاد اور مجاہدین کو
اسباب کے درجے میں جتنی پریشانی پیش آئی تھی اس کا اللہ تعالیٰ نے جلدی تدارک فرمایا
اس لئے اہل دین، اہل ایمان اور اہل حق پر ہر وقت عرصہ حیات تنگ کیا گیا لیکن اس سے

گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

تندی باد مخالف سے نہ گھبرا اے عقاب

یہ تو چلتی ہے تجھے اونچا اڑانے کے لئے

اسلام کی تعلیمات ! امن، احسان، میانہ روی

اسلام میانہ روی کی تعلیم دیتا ہے اسلام متوسط ماحول پیدا کرتا ہے جیسے اعلیٰ درجے کا اخلاق ہر جگہ امن ہر جگہ قرار و سکون موجود ہو فقہاء نے لکھا ہے کہ جن کا مال لٹتا ہو ان سے بیت المال کے لئے راشن زکوٰۃ نہ لیا جائے ان کو امن نہیں دیا ہے تو زکوٰۃ کس چیز کی لے رہے ہو اور حکومت کی ہر طرح کی معصیت کا متحمل ہوگا لیکن علماء کہتے ہیں ظلم کا تحمل نہیں ہے اور ظالم حکومت بہت جلد جس نہیں ہو جائے گی

”الظلم ظلمات يوم القيامة“ (بخاری شریف ج ۱ ص ۳۳۱)

امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر باب قائم کیا ہے کہ یہی ظلم قیامت کے دن اندھیرے ہوں گے محدثین کہتے ہیں یہیں سے اندھیرا چھا جانا شروع ہوا، اللہ تعالیٰ ظالموں کو اور ناانصافوں کو بھی ان کے ظلم اور ناانصافی سے دنیا میں ہی توبہ کی توفیق عطا فرمائے اور بدچلوں کو اور دہشت گردوں کو اللہ نیک سیرت اور نیک خصلت بنائے اور دشمنوں کو اللہ اسلام کے اور مسلمانوں کے موافق اور دوست بنائے، اسلامی تعلیم میں اور اسلامی رعایا میں کسی کے ساتھ کسی درجے میں بھی غیر ضروری تشدد یا انتہا کا ثبوت نہیں دیں، تمام احکام حدود کے ساتھ عدل میانہ روی کے ساتھ نافذ ہیں جیسے کہ اس کے

اسرار و حکم اہل علم خوب جانتے ہیں جنہیں عقل و ہوش نہیں ہے، جو بے انصاف ہیں وہ فضول باتیں کرتے ہیں کہ مسلمانوں کے یہاں بکرے کٹ رہے ہیں مینڈھے کٹ رہے مرغیاں کٹ رہی ہیں یہ نہیں ہونا چاہیے یہ اس کے سوائے فہم اور قلت عقل اور معاشرتی شعور سے محرومی کی وجہ ہے۔ جیسے گوتم بدھ کی طرف منسوب ہے کہ وہ کسی قربانی کے قائل نہیں تھے کتنی غلط بات ہے قرآن کریم میں ہے

”وَاقْلُ عَلَيْهِمْ نَبَا ابْنِیْ اِذْمَ بِالْحَقِّ اِذْ قُرْبًا قُرْبًا“ (سورہ مائدہ آیت ۲۷)

کہ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانے سے مسلمانوں اور انبیاء کرام میں قربانی کا رواج ہے، قربانی سنت طریقہ ہے، قربانی حلال جانور کی ہوتی ہے، تو جو انتہا پسند ہیں ان کو نہیں پہچانتے ہیں ہندو گائے جیسے جانور کو مذہبی ماں کہتے ہیں اور اس کا پیشاب پیتے ہیں اگر بچہ پیدا ہو جائے تو پیشاب میں نہلاتے ہیں کہتے ہیں پکا ہندو ہو گیا سیدھا جہنم جائے گا اور جب ہندو مرجاتا ہے تو اس کا جو بڑا بیٹا ہوتا ہے وفادار جانشین اس کا فرض ہے کہ وہ اپنی ماں یا باپ کی لاش کو آگ میں جلانے یعنی مسئلہ تو یہ تھا کہ مرنے کے بعد ان کو آگ دی جائے اور لوگ دیکھ رہے ہیں کہ دنیا میں وہ آگ میں جل رہا ہے یہ انتہا پسندی ان کو نظر نہیں آتی ہے، ان کو روکتے نہیں ہیں کہ خبردار انسان کو جلانا ایک غلط فعل ہے، انسانیت کے خلاف ہے، صرف مسلمانوں کی عظمت اور مسلمانوں کی قربانی اس کے ساتھ بغض کی وجہ سے انہیں نشانہ بنایا جا رہا ہے۔

مسلمان اور ہندو کے درمیان ایک مکالمہ

ایک بار کالج کے اندر کچھ لڑکے پڑھتے تھے تو کچھ لڑکے بڑے سمجھدار بڑے دیندار اور بڑے علم کے سرفروش ہوتے ہیں آپس میں ایک مسلمان لڑکے میں اور ایک ہندو لڑکے میں بحث ہوئی مسلمانوں کے یہاں مردے کی تدفین ہوتی ہے اور ہندوؤں کے یہاں مردے کو جلایا جاتا ہے اس نے کہا جلانا اچھا ہے مسلمان نے کہا نہیں قبر میں مٹی میں رکھنا اچھا ہے ایک اور مسلمان اور ہندو کو تلاش کیا کہ ہم دونوں دلائل دیں گے مسلمان دلائل دے گا کہ قبر میں رکھنا اچھا ہے یہ انسانی منزلت کے مطابق اور ہندو کہے گا کہ لاش کو جلانا اور آگ لگانا بہتر ہے آپ دونوں سن لیں اور بعد میں فیصلہ کریں کون حق پر ہے دونوں نے بحث کی اور مناظرہ میں جتنی دیر لگی، لگی، اس کے بعد دلائل مکمل ہو گئے اور دونوں ججوں سے کہا گیا کہ وہ فیصلہ سنائیں انہوں نے فیصلہ سنایا، انہوں نے کہا کہ اصل میں دونوں صحیح ہیں ہندوؤں کا عقیدہ ہے کہ بس یہی دنیا ہے آگے کچھ نہیں ہے یہ روح واپس آتی ہے جو ان کے یہاں نظریہ ہے تنازع کا جب آخرت ہے ہی نہیں ان کی تو ان کو کیا قبر میں رکھنا ہے وہ تو کچرا ہے اور آگ میں جلایا جاتا ہے، مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ دنیا تو امتحان ہے اصل انعام و اکرام مرنے کے بعد آخرت میں ہے وہ خزانہ ہے اور خزانے کو مٹی میں دفنایا جاتا ہے اور بیش بہا اور قیمتی خزانہ ہے مسلمانوں کا مذہب عقلاً نقلاً درایہ روایتاً تمام ادا مرویات ہی اصول و فروع تمام مذاہب میں اسلام اللہ کے فضل سے فضل شعور تہذیب بصیرت خلقت کے مطابق ہے تو مسلمانوں کے مردے کو دفنایا جاتا ہے کیونکہ وہ ایک قیمتی خزانہ ہے اور خزانہ

زمین میں دبایا جاتا ہے نہ کہ اسے جلایا جاتا ہے۔

امام بخاری کا طریقہ کار اور بخاری شریف کی ابتداء

امام بخاری رحمہ اللہ نے الجامع الصحیح مکمل فرمائی ہے اور عجیب و غریب تقویٰ اور پرہیزگاری سے، کہا جاتا تھا تقریباً ہر مجلس کے لئے یہی زیادہ مناسب ہے کہ حضرت غسل فرماتے تھے استخارہ کرتے تھے اور پھر احادیث درج فرماتے تھے، یہ کہنا کہ حضرت صاحب ہر حدیث سے پہلے یہ اہتمام فرماتے تھے یہ کم عقلی کی بات ہے اور بعید از عقل ہے، امام بخاری رحمہ اللہ کے حالات میں ہے کہ میں نے کبھی کسی کی غیبت نہیں کی اور میرے مال میں کوئی شک کی چیز نہیں ہے، یہ بھی لکھا ہے کہ امام بخاری کی ایک دفعہ کسی مال و متاع کے سلسلہ میں ایک شخص سے بات ہوئی اور اس نے کہا کہ جب آپ اتنے کا دیں گے تو میں لے لوں گا امام صاحب نے کہا میں راضی ہوں وہ سودا کئے بغیر چلا گیا اور دوسرا آیا اس نے دوہری قیمت دینے کا عندیہ دیا لیکن امام بخاری نے کہا کہ اس نے مجھے نہ تو نہیں کیا ہے خاموش چلا گیا میں مال کے لئے اپنی نیت نہیں بدلوں گا میں نیت کر چکا تھا اس کو دینے کی تقویٰ اور پرہیزگاری دیکھیں ایجاب قبول نہیں ہوا تھا لیکن حضرت نے کہا دنیا کے لئے میں اپنی نیت نہیں بدلوں گا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے

”الجامع الصحیح المسند المختصر من امور رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم وسنتہ وایامہ“

شان و شوکت سے مکمل فرمائی ہے۔ اس زمانے کے جو مساند العلم تھے امام احمد

بن حنبل، امام ابو زرہ، امام ابن ابی حاتم ان بزرگوں نے اور اسحاق ابن ابراہیم راہویہ حنفی بلکہ کہتے ہیں کہ اسحاق بن ابراہیم حنفی نے ہی ایک مجلس میں کہا تھا ”یا لیتنی لو قام شیخنا شاب و.....“ ہدیۃ السعدی میں ہے ابن حجر نے نقل کیا ہے امام راہوی نے یہ اظہار کیا تھا کہ کوئی جوان ہمت محدث صحاح کو غیر صحاح سے علیحدہ کر لے امام بخاری کہتے ہیں میں نے اسی مجلس میں نیت کی تھی اور شروع کر لیا۔ سب سے پہلے مکہ مکرمہ گئے اور بیت اللہ شریف کے سامنے حجر اسود اور ملترزم کے درمیان میں بدء الوحی لکھنا شروع کیا۔ کہا جاتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے علوم کے متعلق تیرہ سال میں مکہ کی زندگی میں جو کچھ ہوا وہ امام بخاری رحمہ اللہ نے وہاں نقل فرمایا اور پھر مدینہ منورہ آئے اور مولانہ شریف میں بیٹھ کر باقی کتاب مکمل کی کیونکہ دین مکہ سے شروع ہوا اور مدینہ میں مکمل ہوا ہے، الجامع الصحیح مکمل ہونے کے بعد علماء حجاز، بخارا اور ثمرقند اور نیشاپور سب کو پیش کی گئی، تمام کو تقسیم فرمائی اس وقت سے لے کر آج تک اللہ تعالیٰ نے امام بخاری کو اسلام کا سپہ سالار بنایا اور ان کی کتاب کو اسلام کا عظیم سرمایہ بنایا۔

بخاری میں احادیث کی تعداد

مسلمان، علماء ہوں یا عوام خاص کر عوام ہر ایک دل و جان سے اس سے محبت کرتا ہے اس چند ہویں صدی میں بھی بخاری کے درس، بخاری کے بیان، بخاری کی احادیث، کسی بھی مجلس میں کہا جائے کہ بخاری میں آیا ہے، فوراً آپ مطمئن ہو جاتے ہیں کہ بہترین اور صحیح حدیث بیان ہو رہی ہے۔ امام بخاری نے صحت کا جو اہتمام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس

کو بڑا سرفراز فرمایا ہے، چنانچہ الجامع الصحیح حضرت نے ترتیب دی، تبیین فرمائی، جمع فرمایا، بڑا وقت لگایا اس میں اور کہتے ہیں چھ لاکھ کے مجموعے میں سے حضرت والا نے یہ چند ہزار احادیث منتخب فرمائی ہیں، باقی لوگ اس بات کو نہیں سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ چھ لاکھ پوری کیوں جمع نہیں کیں، میں کہتا ہوں کہ اگر وہ یہ بھی نہ کرتے تو وہ کوئی آپ کے مزدور تھے کیا؟ ایسی فضول بات کرتے ہیں اصل بات یہ ہے کہ یہی سب کچھ ہے لیکن اس کے سمجھنے میں حدیث کا شعور چاہیے۔

وہ اس طرح کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”انما الاعمال بالنیات“ نقل کی ہے سات جگہ اور ساتوں جگہ ان کے شیخ علیحدہ ہیں تو یہ ایک حدیث نہیں ہے یہ سات ہیں کیونکہ محدث کو تو سند یاد کرنی پڑتی ہے اور ہر جگہ وہ شیخ تبدیل کرتے ہیں طلباء خوب جانتے ہیں اور علماء تو جانتے ہی ہیں حلی نے معجم میں کہا ہے کہ حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ تقریباً سات سو پچیس یا پچھتر طرق سے منقول ہے، محدثین کے نزدیک یہ سات سو سے زیادہ احادیث ہو جائیں گی، لیکن فقہاء چونکہ متن دیکھتے ہیں ”انما الاعمال بالنیات“ یہ متن ہے وہ ایک حدیث مانیں گے اس کو تو باعتبار متن کے ایک ہے اور باعتبار اسانید کے خود بخاری میں سات ہے اور اس کو جب جمع کریں گے تو سات سو پچیس یا پچھتر کے قریب اس کی تعداد ہو جائے گی۔ اس طرح کے امام بخاری رحمہ اللہ کی تمام احادیث کو غور سے آپ دیکھیں گے کہ یہ کل کتنے طرق سے ہیں تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ چھ لاکھ پوری ہو جائیں گے۔ اللہ کے فضل و کرم اور اس کے احسان سے اور یہ کوئی بعید بات تو نہیں ہے، اس کی مثال ایسے سمجھیں کہ معراج کے موقع پر پچاس نمازیں تھیں پھر پانچ رہ گئیں اور اعلان یہ ہوا

کہ ”تِلْكَ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ“

”مَا يُتْلَى الْقُرْآنُ لَدَيْ وَمَا آتَا بِظُلَامٍ لِلْعَبِيدِ“ (ق آیت ۲۹)

یہ پانچ بھی ہیں اور پچاس بھی ہیں اجر و ثواب تو ہے ہی

”مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثَابِهَا“ (انعام آیت ۱۶۰)

علماء دین کہتے ہیں یہ سنتیں، ادابین، نوافل، اشراق، چاشت، قیام اللیل، تہجد یہ تمام نمازیں مل کر تقریباً پچاس پوری ہو جائیں گی۔ پانچ قطعی اور بقیہ اختیاری، یہ سب انسان کے طبائع اور مزاج پر چھوڑ دیا گیا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا طرز

تو امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب کا آغاز وحی سے فرمایا اس کے بعد ایمان لے آئے اور پھر علم لے آئے کیونکہ علم کو سمجھنے کے لئے وحی کی ضرورت ہے اور وحی اس لئے تاکہ ایمان لائے تو کتاب الایمان لے آئے پھر ایمان کی کتنی تفصیلات ہیں اور مسائل و احکام ہیں تو اس کے بعد کتاب العلم لے آئے، جب علم حاصل ہوا تو علم کے بعد اس پر عمل کرنا ضروری ہے اور اعمال میں سب سے بلند عمل نماز ہے اور نماز کے لئے وضو اور طہارت شرط ہے تو نماز سے پہلے کتاب الطہارت لے آئے اور اس کے بعد نماز بالتفصیل اور دیگر اعمال کا تذکرہ ہوا علی حد القیاس الی آخر الجامع۔ کتاب کے آخر میں باطل کا رد کیا ”کتاب الرد علی الجہمیۃ“ کہ دنیا کے اندر رہتے ہوئے حق کو حق کہنا ضروری ہے اور غلط کو غلط کہنا ضروری ہے دنیا میں جب آپ حلال کا تعارف کریں گے تو ان چیزوں کا تذکرہ بھی

ضرور کریں گے جن سے بچنا بہت ضروری ہے کہ یہ شرعاً حرام ہیں، اہل حق کو اہل حق ثابت کرنے کے لئے کچھ ایمان باطل کی نشاندہی کرنی پڑے گی تاکہ ببادہ مزاج مسلمان غفلت میں پڑ کر ان کے شکار نہ ہو جائیں لوگوں کے ایمان اور انجام بچانے کے لئے آپ کو یہ بھی کرنا پڑے گا لیکن اپنا پروگرام اور اپنا عقیدہ مضبوط رکھنا ہے تو کتاب التوحید یہ سب باتیں میں نے درس میں کہی ہیں اور طلباء عزیز خوب سمجھ چکے ہیں اور علماء تو ہیں ہی۔

وزن اعمال کی کیفیت

جس وقت امام بخاری رحمہ اللہ الجامع الصحیح کو مکمل فرما رہے تھے تو ان کو ایک فکر دامن گیر ہوئی، کیونکہ یہ دنیا ختم ہو جائے گی، دنیا تو ختم ہونے کے لئے ہے

”وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ“ (ج آیت ۷)

”وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ“ (مل آیت ۷)

آنکھیں جھپکنے میں دنیا ختم ہو جائے گی دنیا جب ختم ہو جائے اور آخرت برپا ہو جائے تو وہاں ایک بڑا مسئلہ پیش آئے گا وزن اعمال کا اور اعمال کا تکرار حق ہے یہ کوئی عام سی یا زبانی سی بات نہیں ایک حقیقت ہے

”وَالْوِزْنُ يُوْثِقُ الْحَقُّ“ (اعراف آیت ۸)

اس دن کا تول تراز و اعمال کا برحق ہوگا۔ تو جب انسان میں ایمان ہوگا تو اس کے اعمال وزن دار ہوں گے اور جو کوئی بھی بغیر ایمان کے وہاں گیا تو دنیا میں کیئے ہوئے تمام اعمال بے وزن ہو جائیں گے۔ پھر اعتراض کرتے ہیں کہ اعمال تو اعراض ہیں یہ کیسے

تولے جائیں گے، جیسے مناطقہ نے کہا اور تلنے والی چیز تو جوہر ہے یہ کہا جاتا ہے کہ ”عروض ماقام بالغیر“ اور ”جوہر ماقام بنفسہ“ حالانکہ بات بالکل بدل گئی ہے جس کو منطقیوں نے اعراض کہا تھا جیسے اعمال وہ جوہر نکلے اور جن کو انہوں نے جوہر سمجھا تھا وہ اعراض نکلے وہ اس لئے کہ انسان ان کے یہاں جوہر ہے لیکن وہ نہیں رہتے لیکن بخاری شریف میں امام بخاری کا عمل ہے وہ موجود ہے اور اللہ جل جلالہ عم نوالہ نے اعمال کا کہا ہے کہ یہ تلیں گے، پہلی بات تو یہ ہے کہ تو لٹا یہ دنیا کے اندر بھی ہم دیکھتے ہیں، مثلاً

ایک شخص بیمار ہے یا ایک عارضہ ہے ڈاکٹر صاحب قہر مایٹر رکھ کر کہتا ہے کہ ایک سو دو بخار ہے اگر بروقت ٹھنڈے پانی کی پٹی نہ رکھی گئی یا دوا نہ دی گئی ۱۰۵، ۱۰۴ ہو جائے گا، یہ بخار کیا ہے یہ کیفیت ہے عرض ہے۔

شوگر اتنی ہائی ہے ایک معمولی سا آلہ انسان کی طبیعت اور اس کی کیفیت بتاتا ہے کہ شوگر بہت کم ہو گئی ہے یا بہت زیادہ ہو گئی ہے۔

بلڈ پریشر، دل کی حرکت ان سب چیزوں کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، ہمارے بزرگ اور محسن معالج علمی خاندان کے چشم و چراغ اور ایشیاء کے دل کے سب سے بڑے ماہر اور اولیاء و صلحاء کی یادگار جناب ڈاکٹر عبدالصمد صاحب ایک مریض کو دیکھنے کے لئے یہاں تشریف لائے، تو اس مریض کے سینے پر کان رکھا اور سننے لگے، میں نے کہا ڈاکٹر صاحب کیا سن رہے ہیں، انہوں نے کہا کہ دل کی آواز سن رہا ہوں بیمار دل کی آواز بھی بیمار ہوتی ہے اور صحت مند دل کی آواز صحت مند ہوتی ہے یہ جو دھڑکتا ہے۔

عبدالرحمان بابائے کہا

د مات لوخی آواز کلمہ ثابت حنجی
د ہر چا عمل سرگند پہ خیل گفتار شی

یہ بات تو دنیا کے اندر ہی ثابت ہو گئی کہ اعراض وزن کئے جا رہے ہیں ان کا اسٹینڈر بتایا جاتا ہے ۱۰، ۲، ۴، ۱۰ سب چیزیں مشینی آلات کے ذریعہ سامنے آ جاتی ہیں۔
تو اللہ احکم الحاکمین جل و اعلیٰ اس کے یہاں کیا کمی ہے وہ تو قادر مطلق ہے، قیامت کے دن ان اعمال کو تو لٹا اس کے لئے کیا دشوار ہے؟

”باب قول اللہ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ“

یہ باب ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم انصاف کے ترازو قائم کریں گے ”وَنَضَعُ“ تفسیر کبیر میں ”نقیم“ اور موازن میں ان کی جمع ہے۔ دودھ اور طرح ملتا ہے گندم اور طرح، کپڑے کو ناپنے کا طریقہ اور ہے، سونا اور چاندی کے تولنے کے اور ذرائع ہیں۔ شاعر کہتا بھی ہے کہ

ملک تقوم الحادثات لعدله فلکل حادثۃ میزان

(فصول فی اصول التفسیر ص ۱۱۱)

ہر ہر کام کا علیحدہ ترازو ہوتا ہے اور یہ میزان کی جمع ہونا ضروری نہیں ہے موازن جمع ہے تفہیم الشان کے لئے جیسے

”كَذَّبَتْ عَادٌ الْمُرْسَلِينَ“ (شعراء آیت ۱۲۳)

حالانکہ انہوں نے صرف حضرت صالح علیہ السلام کی تکذیب کی لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بہت زیادتی کی یہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی تکذیب ہے اصول دین میں

انبیاء متفق ہیں قولان مشہوران لہذا الشان "القسط" کہتے ہیں کہ یہ صفت ہے موازین "القسط القاسطاس" اور بعض کہتے ہیں یہ منسوب "بمنضع الحافظ" یعنی اصل میں ہے "للقسط" لیکن اس کو ہٹا دیا گیا "القسط" "وَنَضْعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ" اور "ليوم القيامة" یہ ظرف واقع ہے کہ قیامت کے دن یہ اعمال کا تول ترازو ہوگا۔

"وَنَضْعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ" (انبیاء آیت ۴۷)

قیامت کے دن ترازوئے عدل لگیں گے "وان اعمال بنی آدم و قولہم یوزن" اور بنی آدم کے اقوال اور ان کے اعمال تلیں گے بنی آدم ہی ہوں گے جنات نہیں ہوں گے کیا؟ تو کہتے ہیں کہ یہ تعلیم کیا گیا ہے اس میں جنات بھی شامل ہیں اور "وقولہم" کیوں کہا اس لئے کہا کہ زبان ایک ہی ہے سب باتیں سب کام یہ کرتی ہے۔ زبان ایک ہوتی ہے باتیں بہت ساری کرتی ہے اس مناسبت سے قول لے آئے اگرچہ قالبی کے نسخے میں "واقوالہم" ہے پھر تو بات ہی ختم ہوگئی۔ قرآن کریم کی ایک آیت میں ہے "وَزِنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ" (شعراء آیت ۱۸۲)

ترازو سیدھا رکھو، بعض اوقات تولنے والے تولنے میں ایسا دھوکہ کرتے ہیں کہ آپ حیران رہ جائیں۔

استاذ سے چپے رہنا محکم کی دلیل ہے

"قال المجاهد القسطاس مصدر المقسط" امام مجاہد فرماتے ہیں

قسطاس، مقسط کا مصدر ہے، امام مجاہد تفسیر کے بہت بڑے امام ہیں حضرت الاستاذ حضرت بنوری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور کتاب "بیئمة البیان" میں لکھا ہے کہ انہوں نے اپنے استاذ حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے تیس مرتبہ قرآن کا ترجمہ و تفسیر پڑھا ہے۔ آج کل کے طلباء ہم سے ایک سال پڑھ لیتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ ایک سال پڑھ لیا اب ہم کیا کریں؟ جب تک علوم پختہ نہ ہوں استادوں کے ساتھ جڑے رہیں، مل کر رہیں اس زمانے کے طلبہ کا علمی میدان کیوں کمزور ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ سوچتے ہیں بس فارغ ہو گیا تو بس فاضل ہی ہو گیا فارغ نہیں ہونا ہے برتری حاصل کرو استادوں کو باہم مضبوط پکڑو اور دیر تک ساتھ رہو۔

کہتے ہیں کہ ابن جنی مشہور عالم ہے انہوں نے اپنے استاد ابوعلی الفارسی سے پڑھا اور بہت جلدی کمال کو پہنچ گئے اور اپنا درس شروع کر دیا علامہ ابوعلی الفارسی نے درس میں پوچھا کہ "کیا بات ہے ابن جنی نہیں آ رہا" لوگوں نے کہا "ان کا خود کا اتنا اچھا درس ہوتا ہے" علامہ ابوعلی الفارسی کو جب موقع مل گیا تو ان کا درس ہو رہا تھا حضرت بھی ایک سائڈ پر آکر بیٹھ گئے اور سنتے رہے اور روانہ ہوتے ہوئے کہا "قد ذهب قبل انصرام" انگور وقت سے پہلے پک چکا ہے جب وہ چلے گئے تو ابن جنی کو لوگوں نے کہا کہ حضرت شیخ آئے تھے ابوعلی الفارسی، تو انہوں نے پوچھا کیا کہا تو انہیں بتایا گیا کہ وہ کہہ کر گئے ہیں "قد ذهب قبل انصرام" مؤرخین لکھتے ہیں جب ابن جنی نے یہ سنا تو اپنا درس ختم کر دیا اور چالیس سال تک اپنے شیخ کے ساتھ رہے اور پھر کبھی بھی جدا نہیں ہوئے، استاذ سے بھی کوئی جدا ہوتا ہے جدائی تو موت پر آتی ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے متعلق حسن القاضی میں بلاد عرب کے انور شاہ شیخ زاہد
الکوثری رحمہ اللہ نے لکھا ہے

”کان ابو یوسف عظیم الاجلال لشیخہ ابن ابی لیلیٰ وابی حنیفہ
کبیر البر لهما فبذلک نال برکۃ العلم“

(حسن القاضی فی سیرۃ امام ابی یوسف القاضی، ص ۱۹، اتصال ابی یوسف بمجلس ابی حنیفہ)
لکھا ہے کہ امام ابی یوسف رحمہ اللہ کو اطلاع ملی کہ گھر والی بیمار ہے، انہوں نے
کہا کہ دایا بلا لو، پھر اطلاع ملی کہ بچہ ہو گیا، حضرت نے کہا کہ آذان دے دو اور گھٹی بھی دے
دو، پھر اطلاع آئی کہ بچہ بیمار ہو گیا، حضرت نے کہا کہ طیب کو بلاؤ، پھر اطلاع آئی کہ بچہ
فوت ہو گیا، حضرت نے کہا کہ جنازہ پڑھ لو، لیکن درس چھوڑ کر نہیں اٹھے، امام ابو حنیفہ کا درس
جاری تھا اور امام ابو حنیفہ ایک مسئلہ پر ایک دن کلام کرتے تھے پھر دوبارہ کبھی نہیں کرتے تھے
مسائل بہت زیادہ تھے فقہ حنفی مدون ہو رہی تھی، اس سب کا نتیجہ دیکھیں کہ امام ابی یوسف
رحمہ اللہ جب قاضی القضاۃ بنے خلیفہ ہارون رشید کے دور میں تو مدینہ میں امام مالک موجود
تھے اور مکہ میں ابن جریج تھے، کوفہ میں امام شافعی اور چاروں آئمہ ابو ثور اوزاعی سفیانین
سب موجود تھے اور ان سب پر امام ابو یوسف قاضی القضاۃ مقرر تھے، تیس ہزار جید علماء
اور قاضی آپ کے سامنے روز حاضری لگاتے تھے اور ”الرعی والذکر للعلماء“ ابن
..... لکھتے ہیں کہ اپنے زمانے میں احفظ للا حدیث والا سانید امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ
تھے، آپ کے زمانے میں آپ سے بڑھ کر حافظ الحدیث اور کوئی نہیں تھا، وقت کے فقیہ
فقہاء کے سر تاج تھے کیونکہ اپنے اساتذہ اور مشائخ کا حضرت والا بہت زیادہ احترام کیا

کرتے تھے۔

ہمارے تو مسلک اور مکتبہ فکر کی خصوصی روایت ہے کہ اپنے اساتذہ اور مشائخ کا
اتنا احترام کرتے ہیں کہ اس کی مثال دنیا میں نہیں ملتی ہمارے مولانا عنایت اللہ صاحب نے
مجھے کہا طلباء جو زخمی ہوئے تھے بعد میں شہید بھی ہوئے بتایا کہ جب ان کو دیکھنے کے لئے
اس طرح ان کے قریب ہوتے تھے تو خون میں لت پت جسم کے ساتھ اپنے استاذ کا اس
وقت بھی ادب کرتے تھے، شک نہیں ہے کہ یہ ایک عظیم خزانہ ہے یہ نبوت کے علوم اللہ تعالیٰ
نے ان کو عطا کئے ہیں وہی اثرات اور جلوے پوری دنیا میں نظر آرہے ہیں۔

لفظ ”القسط“ کی تحقیق

تو آیت میں ایک لفظ آیا ہے ”وَزَنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ“ ترازو سیدھا
استعمال کرو اس میں میڑھ بیڑھ نہ کرو تو یہ قسط اس کیا چیز ہے امام مجاہد نے کہا یہ سیدھے
کو کہتے ہیں اردو زبان میں تو ایک اور مسئلہ پیدا ہو گیا کہ ”هل وقع عجمۃ فی القرآن
“ابن جریج وغیرہ نے اس کا انکار کیا تھا لیکن اصلاً ثابت ہے اور یہ تغلیبا ہے اور اب وہ نصیح
عربی بن چکا ہے، ”ویقال القسط مصدر المقسط“ قسط جو ہے یہ مقسط کا مصدر
ہے، مقسط کا مصدر تو اقسط آئے گا باب افعال ہے..... اعتبار اصل الاصل کا کیا ہے ”وہو
العدل“ مقسط کا معنی ہے انصاف کرنے والا انصاف پسند کرنے والا

”إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ“ (سورۃ مائدہ آیت ۴۲)

”واما القاسط فهو الجائر“ قاسط جائر کو کہتے ہیں ظالم کو

”وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا“ (سورہ جن آیت ۱۵)

اصل میں بتانا چاہتے ہیں کہ الفاظ ترازو کے بھی ہوتے ہیں اور صیغہ ایک اعتبار سے ایک معنی دیتا ہے جیسے ”وجد يجد، وجداناً“ معنی پانے کا ہے اور ”وجد يجد، وجداً“ بمعنی غضب کے ہیں کتنے صیغے ہیں جو مصدر سے بدل جاتے ہیں متعلق سے بدل جاتے ہیں صلے سے بدل جاتے ہیں سیبوی نے مستقل کتاب الصلوات لکھی ہے تو مقسط کے معنی ہے انصاف کرنے والا اور قاسط کے معنی انصاف نہ کرنے والا ظلم کرنے والا تو مقسط پسندیدہ ہے ”إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ“ (سورہ مائدہ آیت ۴۲)

اور قاسط دوزخی جہنمی کو کہتے ہیں ظالم کو کہتے ہیں حجاج ابن یوسف سے جو اختلاف کیا تھا امام شافعی رحمہ کہتے ہیں کہ سعید ابن جبیر سیدنا بلعین کو میں صحابہ کے برابر سمجھتا ہوں علم میں تو بعد میں سعید ابن جبیر پکڑے گئے لائے گئے اور ”حجاج ابن یوسف مبر هذه الامة وفرعونها“ اس نے پوچھا ”ما تقول في“ میرے بارے میں کیا خیال ہے اس نے کہا ”ارک قاسطاً عادلاً“ میں آپ کو اب بھی، قاسط عادل کہتا ہوں ”ففرح الحاضرون“ لوگ خوش ہو گئے آپ نے کہا ”وبلکم لاتفهمون انه مبنی سبا شدیداً“ سمجھتے نہیں اس نے تو مجھے بڑی بددعا اور گالی دی ہے کیونکہ قاسط تو کہا مقسط نہیں کہا اور ”وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا“ (سورہ جن آیت ۱۵)

اور عادل جو کہا ہے ”ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ“ (سورہ انعام آیت ۱) مشرک کے معنی میں کہا ہے ”يعدلون ای مشرکون“ حجاج ابن یوسف بھی لغت عرب کا امام تھا۔ (حضرت اقدس شاہ صاحب نے لکھا ہے)

وہ ابونواس بغداد میں آیا حارون رشید کے دربار میں اشعار وغیرہ پڑھے اور اس نے کچھ دیا نہیں تو بعض لوگ جب کچھ نہیں ملتا تو بہت غصہ ہو جاتے ہیں اس نے جاتے وقت باہر یورڈ پر شعر لکھا کہ

لقد ضاع شعري عليٰ بابكم كما ضاع در علي خالصه
اس کی ایک کنیز تھی بہت پسندیدہ خالصہ نام تھا تو حارون رشید کو کسی نے کہا کہ اس نے ایسا کہا ہے کہا بلاؤ تو آ کر اس نے ضاع کے عین کوہ بنادیا اس نے کہا آپ نے کیا لکھا ہے اس نے کہا میں نے لکھا ہے ”لقد ضاع شعري“ میرا شعر چمک کیا ”ضاء يضيء“ ضياء سے ہے، پھر جب وہاں سے واپس جانے لگا تو پھر شعر کو اسی طرح کر دیا اور ”ء“ کو دوبارہ ”ع“ بنادیا۔ (تفسیر کبیر ج ۱ ص ۴۱۲، ۴۱۳)

احادیث میں بھی ایسے الفاظ واقع ہیں جیسے دعاء میں نور میں ہے

”اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا من بين يدي
ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من فوقی
ونورا من تحتي ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا في شعري
ونورا في بشري ونورا في لحمي ونورا في دمي ونورا في عظامي
اللهم اعظم لي نورا واعطني نورا واجعل لي نورا“

(ترمذی ج ۲ ص ۱۷۸، بخاری ج ۲ ص ۹۳۵ مختلف الفاظ کے ساتھ)

یہاں بعض طرق میں ہے ”وذكر خصلتين“ دو خصلتیں اور ہیں تو کسی ظالم سے غلطی ہوگئی یا کاتب سے سہوا ہو گیا تو ”خصلتين“ کی جگہ ”خصلتين“ لکھ دیا اور

بڑے حفاظ زمانے کے شکار ہو گئے، علامہ خطابی بوسی نے ایک کتاب لکھی ہے اس کا نام ہے ”خطاء المجذبین“ میں نے طلباء سے کہا ہے کہ اس کو حاصل کرو یہاں ایک کتب خانہ نے شائع کی ہے اور ابن الجوزی نے ایک کتاب لکھی ہے ”كشف المشكل“ کہ جو احادیث کے معنی خود اہل علم بیان کرتے ہیں اس میں احتیاط ہو اور سب سے بڑی کتاب امت میں ابو جعفر طحاوی سرخیل اور تاجدار امت حنفیہ کے بڑے عالم ہیں

”حتیٰ یلقو فی بعضہ علی البخاری نبہ علیہ الشیخ انور“

ان کی کتاب شرح مشکل الاحادیث ۱۶ ضخیم جلدوں میں چاہئے کہ تمام طالب علموں کے سرہانے، عالم کے سرہانے رکھی ہوئی ہو اس میں تمام ان موطن کو سمجھایا گیا ہے جہاں ایک محدث سے خطا واقع ہو سکتی ہے۔

وزن اعمال کی کیفیت

بہر حال قیامت کے دن ترازو لگیں گے اور اس ترازو کے پلڑے ہوں گے (آج کل سیاسی لوگوں نے بھی ترازو نکالا ہے) اور

”کفت الحسنات بایضاء الجنة و کفت السینات بایضاء النار“

جو نیکیوں کا پلڑا ہے وہ جنت کی سیدھ میں ہے اور جو بد اعمال اور گناہوں والا ہے وہ جہنم کی سیدھ میں ہے اور کہتے ”لہ لسان و کفتان“ اس کے رغب بھی ہے باقاعدہ صحیح معنوں میں ترازو لگے ہیں ”وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ“ ”فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ“ جن کی نیکیاں بھاری ہیں ”فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ ”وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ“ (اعراف) جن کی نیکیاں ہلکی ہوئی اور گناہ بڑھ گیا وہ نقصان اٹھائے گا۔ یہ بھی بحث کی گئی

ہے کہ صاحب المیزان کون ہے اس سلسلے میں تین روایتیں ہیں ایک روایت میں ہے کہ حضرت جبریل ہوں گے، دوسری روایت میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہوں گے اور تیسری روایت میں ہے کہ عزرائیل ہوں گے۔ تو علماء نے کہا ہے کہ یہ تینوں باتیں جمع ہو جائیں گی کیونکہ عدالت کے اندر جب کیس پیش ہوتا ہے تو ایک جس ایس ایچ او، ڈی ایس پی کے علاقے میں قتل ہوا ہے جرم ہوا ہو وہ پیش ہوتا ہے تو وہ ملک الموت ہے دوسرا یہ کہ جن کا نقصان ہوا ہوتا ہے ان کا آدمی آتا ہے تو حضرت آدم علیہ السلام کو کہا جائے گا آپ کھڑے رہیں یہ آپ کی اولاد کے اعمال ٹل رہے ہیں اور تیسرا سرکاری وکیل ہوتا ہے تو وہ حضرت جبریل ہیں وہ جرح کرتا ہے حکومت کی طرف سے۔ پورا نظام عدل بروز حشر قائم ہوگا۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے خواہش ظاہر کی کہ رب کریم مجھے یہ ترازو دکھادیں فلما راہ غشی علیہ جب دکھایا تو اتنے بڑے بڑے پلڑے تھے کہ حضرت دیکھ کر بے ہوش ہو گئے ”فلما افاق“ جب ہوش میں آئے تو فرمایا

”قال یا الہی من الذی یقدر ان یملا کفہ حسنات“

کس میں اتنی طاقت ہوگی جو ان کو بھر سکے گا

اتنے بڑے بڑے ترازو ہیں، حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ

”فقال یا داؤد انی اذا رضیت عن عبدی ملأها بتمرة“

(تفسیر کشاف مکتبہ عمیرکان ج ۳ ص ۱۴۹، انبیاء آیت ۷۷)

میں جب بندے سے راضی ہوتا ہوں تو ایک کھجور اس نے خیرات کی ہوگی اور میں پورا ترازو نیکیوں کا اس ایک کھجور کی شکل میں اس کے حسنات سے بھر دوں گا۔ بخاری

شریف میں ہے کہ قیامت کے دن ایک شخص کی نیکیاں اُحد پہاڑ کے برابر آجائیں گی وہ حیران ہو جائے گا کہ اتنی کمزور تو میں نے منڈی میں بھی نہیں دیکھی تھی حق تعالیٰ کہے گا آپ نے ایک کمزور دی تھی یا آدمی دی تھی..... ”ولکن یربھا“.....“ اللہ تعالیٰ نے اس کی پرورش کی وہ بڑی ہو گئی اتنی بڑی ہو گئی جیسے آپ نے چھڑے کو یا اونٹ کے بچے کو شوق سے پالا اور وہ بڑا ہو گیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی پرورش کی

”لَقَبَلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ“ (آل عمران آیت ۳۷)

اور آج ایک پورا پہاڑ کی صورت میں آپ کو نظر آ رہا ہے۔

کیا چیز تولی جائے گی

اب ایک بحث یہ ہے کہ ”ٹکے گا کیا“؟ تو اس کے بھی تین چار اقوال ہیں

ایک قول یہ ہے کہ اعمال جو ہے

”ان يجعل الاعمال والاقوال اجساما او يجعلها في اجسام وقد

روی بعض المتكلمين عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله تعالى

يقلب الاعراض اجساما فيزنها او توزن صحفها“

(ارشاد الساری ج ۱۰ ص ۲۸۰)

علامہ قسطلانی ارشاد الساری شرح بخاری میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان اعمال کو جسم

دیدیں گے اور یہ وزن دار ہو جائیں گے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عالمین تلیں گے عمل کرنے والے بخاری شریف میں ہے سورہ

کہف کی آخری آیات میں

”فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْنًا“ (کہف آیت ۱۰۵)

ایک موٹے تازے کیم شحیم بڑے جسم والے آدمی کو لایا جائے گا لیکن جب ترازو

میں بٹھا دیا جائے گا تو کچھ بھی نہیں ہوگا

”انه ليأتي الرجل السمين يوم القيامة لايزن عند الله جناح بعوضة“

(شرح رياض الصالحين ج ۳ ص ۵۶)

ایک چھڑے کے پر کے برابر بھی اس کا وزن نہیں ہوگا کیونکہ جب ایمان ہی نہیں

تو اعمال کہاں سے آئیں گے اور وزن کہاں سے آئے گا۔

تیسرا قول یہ ہے کہ صحف اعمال تلیں گے وہ کاغذ، وہ رجسٹر، وہ کتابیں جن میں

فرشتوں نے انسان کے اعمال درج کیے ہیں، محفوظ کیے ہیں یہ لائے جائیں گے اور انہیں

تولا جائے گا اور اس کی دلیل بظاہر کی حدیث ہے جس کی حاکم نے مستدرک میں بیہقی نے

سنن میں، ابویعلیٰ نے مسند میں اور طبرانی نے معجم میں تخریج کی ہے ”بعضهم حسنه

وبعضهم صححه“ وہ یہ کہ ایک شخص کی نیکیاں نہیں ہوں گی یا معطل ہوں گی ایک پڑزہ

کاغذ کا لایا جائے گا اور وہ سوچے گا کہ اتنے ننادے دفتر گناہوں کے ہیں اس کے ساتھ کیا

تعل سکے گا مگر وہ جو حسنات کے پلڑے میں رکھ دیا جائے گا تو اس کے وزن سے وہ بھاری

ہو جائیگا، جب اس پر چچی کھول کر دیکھا جائے گا تو اس میں لکھا ہوگا

”اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد رسول الله“

زمین و آسمان و عرش و کرسی ہوئے سرست پی کر جام اللہ
بہائے خون اگر تو عاشقوں کا تو ہر قطرے سے نکلے نام اللہ
بہر حال قیامت کے دن اعمال تلیں گے معتزلہ نے اپنے حساب سے کچھ عقلی
باتیں کی ہیں کبھی کہتے ہیں کہ اعراض ہوگا تو جواب دیا گیا کہ اعراض عند المناطقہ ہے جن کو
آپ اعراض کہتے ہیں وہ حقیقت میں جواہر ہیں، کبھی کہا کہ اللہ تعالیٰ کیوں تو لے گا وہ تو علیم
بذات الصدور ہے جواب یہ ہے کہ یہ نظام عدل کا تقاضا ہے اس قسم کی باتیں معتزلہ نے کبھی
ہیں لیکن علمائے اہلسنت نے تحت الحدیث اجوبہ دیئے ہیں۔

حدیث کی سند پر کلام

وہ قال حدثنا احمد ابن اشکاب یہ امام بخاری کے استاذ ہیں ان سے اور
بھی احادیث بخاری میں ہیں اور کلابازی نے رجال الصحیحین میں لکھا ہے کہ امام
بخاری رحمہ اللہ نے ان سے ۲۱۹ھ کے اندر ملاقات کی بعضوں نے ۲۲۹ بتایا ہے بعض کہتے
ہیں کہ حدیث کلمتان امام بخاری کے پاس (زہیب سے بھی ہے عقیلی سے بھی ہے
(لیکن آخر میں جو سننے میں آئی وہ احمد ابن اشکاب سے ہے لیکن حفاظ نے اس کو نہیں مانا اور
اس سے معذرت فرمائی ہے کہ ہمیں پتہ نہ چلا کہ ”آخر من سمع“ وہ احمد ابن اشکاب
ہے اگر یہ مل گیا تو بہت ہی لطائف الاسانید ہو جائے گی۔ اس سلسلے میں معقول بات یہ ہے
کہ چونکہ امام بخاری ابتداء میں حدیث علامہ حمیدی سے لائے تھے اس لئے آخر میں بھی
احمد چاہیے کیونکہ یہ دین محمدی ہے اور آنحضرت ﷺ کے دو بڑے نام ہیں محمد اور احمد اسی طرح

قرآن کریم کے دو بڑے نام ہیں قرآن اور فرقان اللہ کے دو بڑے اعلام ہیں
”قُلْ اِذْعُوا لِلّٰهِ اَوْ اِذْعُوا الرَّحْمٰنَ اٰیٰمًا تَدْعُوْا فَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی“

(بنی اسرائیل آیت ۱۱۰)

اشکاب اور اشکاب دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ اس نام کے، اس کے علاوہ بھی
لوگ ہیں علی ابن اشکاب اور محمد ابن اشکاب حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری میں کہا ہے
”لیس بینہم فی القرابة“ یہ آپس میں کوئی رشتہ دار نہیں ہیں، اتفاقی نام ہیں
”قال حدثنا محمد ابن فضیل“ یہ متفق علیہ حافظ ہے اور ثقہ ہے ”العمارة
ابن قعقاع“ یہ یقیناً (موصوف ہے) اور رجال نقادین میں سے گئے گئے ہیں ”عن ابی
زرعة“ یہ مسند زمانہ ہیں کبار تابعین میں سے ہیں۔

راوی الاسلام حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ“ ابو ہریرہ راوی الاسلام سن ۷ ہجری میں
غزوہ خیبر کے موقع پر اللہ تعالیٰ نے اسلام کا شرف اور فضل نصیب فرمایا، تین سال کے
عرصے میں پیغمبر سے احادیث یاد کیں۔

بخاری شریف میں ہے کہ یہ کہتے ہیں کہ مہاجرین بازاروں میں سودا سلف کرتے
تھے انصاروں کی زمین تھی وہ کھیتی باڑی کرتے تھے ابو ہریرہ مسجد میں حدیثیں یاد کرتا تھا، اس
لئے طالب کا بے سرو سامان ہونا افضل ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو دیکھو سن ۷ھ
میں آئے اور تین چار سال خدمت عالیہ میں رہے اور کس شان و شوکت سے اجلہ خلفاء کے

دربار میں ابو ہریرہ کا مقام اور مرتبہ ہوتا تھا اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سند مانے جاتے تھے خود صحابہ اور تابعین میں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بہت شوق سے حدیثیں یاد کرتے تھے ان کے پاس اتنی حدیثیں ہو گئیں کہ فرماتے ہیں عمرو ابن العاص کے علاوہ کسی کے پاس مجھ سے زیادہ نہیں تھیں اور ابو ہریرہ کی احادیث کا مجموعہ بدرالدین عینی نے عمدۃ القاری کے اندر پانچ ہزار چار سو چوبتر (۵۴۷۳) احادیث بتائی ہے۔ یہ مجموعہ اس سے قوی ہے جو علی القاری نے مرقاۃ میں لکھا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ ابن عمرو ابن العاص کے پاس زیادہ تھیں وہ پانچ سے چھ سات ہزار ہیں پانچ اور سات ملا کر تمام احادیث، مکررات شواہد توابع اصل نقل حذف کر کے اتنا ہی بنے گا، اس میں سارا دین محفوظ ہے۔

بہر حال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی الاسلام ہیں بہت زیادہ ذخیرہ احادیث ان سے منقول ہیں اسلام کا فخر و شکر ہیں، بے دین لوگوں نے جہاں اسلام اور حدیث اور صحابہ پر اور آئمہ فقہ اور محدثین پر اعتراضات کئے وہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو بھی نشانہ بنایا جس کے جوابات استاد ابو ظہرہ نے اور شیخ احمد شاہ نے اور شیخ زاہد الکوثری شیخ زرقا رحمہ اللہ نے مفصل دیئے ہیں۔ کہتے ہیں ابو ہریرہ کا نام پہلے عبد شمس تھا اسلام لانے کے بعد ان کا نام عبد الرحمن رکھا گیا امام بخاری کہتے ہیں عبد اللہ ہیں لیکن جمہور کہتے ہیں عبد الرحمن ہے ابو ہریرہ نام اس لئے پڑ گیا کیونکہ انہوں نے ایک بلی پال رکھی تھی اور کہتے ہیں کہ رات کو درخت پہ بٹھاتے تھے صبح وہ اوپر سے اتر آتی تھی اس کے بعد ان کو ”یا اباہر“ کہا گیا لیکن اس کا یہ مطلب نہیں آپ کسی کو بلی کے ساتھ دیکھیں تو کہیں کہ یہ

ابو ہریرہ ہے، ابو ہریرہ تو بہت مشکل سے ایک پیدا ہوا ہے اور قیامت تک کوئی اور نہیں آسکتا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قبیلہ دوس کے ہیں ایک قبیلہ تھا دوس اور ان کی بڑی شکایتیں آئی تھیں، تو آپ ﷺ نے ان کے لئے بجائے بددعا کرنے کے دعا فرمائی

”اللھم اھد دوسا وات بہم“ (بخاری ج ۱ ص ۶۳۰)

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسی قبیلہ سے آئے اور اسلام کے سپہ سالار بنے، معلوم ہوتا ہے جتنے بھی لوگ برے نظر آتے ہیں جن سے شکایات ہیں ان کے لئے بھی دعا کرنی چاہیے انہی میں اچھے لوگ پیدا ہو جائیں گے۔ کہتے ہیں ہلا کو اور چنگیز کے یہاں ایسے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے دوبارہ اسلام کو بغداد میں اور عراق میں نافذ کر دیا فرماتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ دعا فرماتے تھے کہ

”اللھم لا تبلفنی علی رأس مستین“

اور کبھی کہتے تھے

”اعوذ باللہ من رأس الستین وامارۃ الصبیان“

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۶۱۱)

سن ۶۰ھ میں یزید برسر اقتدار آیا ہے اور اس سے ایک سال پہلے ۵۹ھ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا وصال ہوا ہے ”قال قال النبی ﷺ“ جناب رسول اللہ ﷺ کے جو مقامات ہیں ان میں سے ایک نبوت بھی ہے، رسالت بھی ہے، مرسلیت بھی ہے کچھ حضرات قلب کرتے ہیں کچھ تراویف مانتے ہیں۔

حدیث پر کلام

جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”کلمتان“ دو کلمے ہیں ”حبیبستان“ جو بہت پیارے ہیں ”الی الرحمن“ اللہ رحمن کے نزدیک ”خفیفتان علی اللسان“ اور بڑے ہلکے پھلکے ہیں زبان پر ”ثقیلتان فی میزان“ اور بھاری ہوں گے میزان کے ترازو میں۔ ”سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم“ یہ دو کلمے ہیں پاکی ہے اللہ کے لئے اور حمد بھی اسی کی شان کے لائق ہے اور ”سبحان اللہ العظیم“ وہ بزرگ و برتر ہے جو پاکی کے لائق ہے جس کے لئے ہر طرح پاکی ثابت ہے، دو کلمے ہیں کلمات تو بہت ہیں ایک کلمہ یہ ہے لا الہ الا اللہ جس کا آپ نے اپنے چچا ابوطالب کو کہا کہ اقرار کر لو اور ایک کلمہ ہے

”إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ“ (فاطر آیت ۱۰)

ایک ہی کلمہ ہے مگر ”کلمتان“ یہ دو کلمے ہیں نحو کے اعتبار سے کلام ہے لیکن ذکر جمیل کے اندر کلمتان ہے اور پسند ہیں اللہ رحمان کو ”حبیبستان“ ”حبیبستان“ بمعنی محبوبستان ”ارشاد الساری میں علامہ قسطلانی نے کہا ہے کہ ”ای محبوب القائل“ جو ان کو پڑھے وہ محبوب ہوتا ہے محبوب اداؤں سے آدمی محبوب بنتا ہے۔ ”الحب“ یہ ”محبة الزیادة فی الخیر“ خیر کے اندر اضافہ کو کہتے ہیں۔ لفظ اللہ کی جگہ لفظ رحمن لے آئے کیونکہ اس میں عطوفت بہت زیادہ ہے شفقت نہیں کہنا چاہیے اللہ تعالیٰ شفیق نہیں ہیں کیونکہ شفیق اس کو کہتے ہیں جو ڈر کے پیار کرے جیسے ماں باپ ڈرتے ہیں استاد ڈرتا ہے بادشاہ

ڈرتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ ڈرتا نہیں ہے ”واشفقنا“ ”عقائد کی کتابوں میں وضاحت کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں شفیق نہیں ہے اور شفقت کی نسبت نہیں کرنا چاہئے احتیاطاً۔ چونکہ لفظ اللہ علم ذات ہے اور لفظ رحمن شبہ علم ہے باقی سب اسماء صفات ہیں ”خفیفتان علی اللسان“ ہلکے پھلکے ہیں زبان میں۔

اگر سورہ بقرہ پڑھ لے تو دو ڈیڑھ دو گھنٹہ لگ جاتے ہیں، بہترین سورت ہے جس جگہ پڑھی جائے شیاطین بھاگ جاتے ہیں دکان میں، کارخانے میں، دفتر میں، گھر میں سات دن مسلسل پڑھی جائے بزرگوں کا عمل ہے حدیث میں ہے کہ شیاطین کے بُرے اثرات ختم ہو جائیں گے سورت یٰسین ”یس قلب القرآن“ دن میں پڑھیں گے تو مسائل ختم ہوں گے، رات میں پڑھیں گے تو بادشاہت نصیب ہوگی، لیکن وقت مانگتی ہے سورت ہے طویل مفصل، سورہ مزمل دفع اعداء، دفع بلیات کے لئے تیر بہدف ہے عصر کے وقت میں اموال خیر صلاح فلاح کے لئے، سورہ واقعہ بعد المغرب قبل النوم عذاب قبر سے بچنے کے لئے، رات کو سوتے وقت سورہ ملک پڑھنا سنت طریقہ ہے کہ الم سجدہ بھی رات کو سوتے وقت پڑھی جائے اور نگزیب بادشاہ نے جو قرآن شریف لکھا ہے الم سجدہ میں لکھا ہے کہ رات کو سوتے وقت سورہ الم سجدہ اور سورہ ملک پڑھے سورہ ملک پر پھر لکھا ہے اس کو کہا گیا کہ یہ ہو چکا ہے کہا رہنے دیں اگر وہاں کسی کو عمل نصیب نہ ہوا تو شاید یہاں نصیب ہو جائے اور اور نگزیب کو آخرت میں کام آجائے وہاں کی فکر بہت ضروری ہے۔

”خفیفتان علی اللسان“ ہلکا پھلکا وظیفہ ہے۔ خواجہ خواجگان نظام الملک والدین نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ سے ان کے شیخ کبیر فرید گنج شکر اچودھنی رحمہ اللہ نے

پوچھا تھا کہ آپ گھر سے امن سے آتے جاتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے اور لوگ تو بہت پریشان رہتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے تین نام ہیں جب وہ پڑھے جائیں تو اللہ تعالیٰ خیر سے واپس لائے گا اور وہ یہ ہیں

”یا حافظ یا ناصر یا معین“

”اسلامی سیاست“ میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ سترہ سو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ایک جگہ محصور ہو گئے تھے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے چار اسماء پڑھے اور انہیں دشمنوں سے نجات حاصل ہو گئی، وہ کلمات یہ ہیں

”یا حلیم یا علیم یا علی یا عظیم“

علی اللہ کا نام ”وہو العلی اکبر“

تو ایک وظیفہ ہمیں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ بھی دینا چاہتے تھے لیکن اپنی طرف سے نہیں محمد عربی علیہ السلام کی طرف سے اور وہ ہے یہ کلمات جو اللہ کے نبی نے تعلیم فرمائے ہیں کیونکہ اس کے بہت سارے فوائد ہیں ایک تو اللہ کے محبوب ہیں تو پڑھنے کو محبت الہی نصیب ہوگی، محبت جو اس کی عطا ہوگی یہ دنیا بھی جنت نما ہوگی

اور دوسرا یہ کہ کہنے میں بھی آسان ”خفیفتان“ ہیں علماء نے لکھا ہے کہ اکثر حروف محبوبہ ہیں اور تیسرا یہ کہ ”ثقیلتان فی المیزان“ میزانِ ترازو میں بڑے بھاری بھر نکلیں گے میزان کا ترازو بڑا ترازو اس کو بھرنا ہے مسلم شریف میں ”سبحان اللہ نصف المیزان والحمد للہ تملأ او تملآن“ صرف سبحان اللہ کہنے سے میزانِ حسنات آدھا بھر جائے گا اور جب الحمد للہ کہیں تو پورا بھر جائے گا اور اللہ اکبر کہنے سے اطراف

سموات بھر جائیں گے۔ ”ثقیلتان فی المیزان“ حدیث شریف میں ہے قیامت کے دن بہترین اخلاق بھی وزن دار ہوں گے اور جو گھوڑا جانور دین کے لئے پالا جاتا ہے اس کا چارہ، صفائی، سترائی اتار، چڑھاؤ یہ ساری چیزیں نیکیوں میں دیدی جائیں گی یہ جہاد اور مجاہدین کی فضیلت پر دلالت ہے۔ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم سبحان اللہ اصل میں اس سبحان اللہ اس کا عامل ہمیشہ محذوف ہوتا ہے یا تسبیح سبحان اللہ اور ”سبحان کلمۃ تسبیح“ ہے اللہ تعالیٰ عیوب سے ماوراء ہیں، اللہ ظالم نہیں ہے، اللہ جاہل نہیں ہے، اللہ تعالیٰ بے خبر نہیں ہے۔ اللہ زن اور جفت سے پاک صاف ہے، نہیں ہے، نہیں ہے، نہیں ہے، جس کو مناطقہ کہتے ہیں صفات قلبیہ یہ ”سبحان“ ہے اللہ تعالیٰ کی تہذیب، تقدیس سب ثابت ہو جائے گی، دوسرا یہ کہ اللہ علیم ہے، اللہ بڑے عادل ہیں، اللہ رب العالمین ہمیشہ سے ہیں اور ہمیشہ رہیں گے، اللہ تعالیٰ ازلی ابدی ہے، اللہ ہی خالق و مالک ہے، اللہ ہی شہنشاہ مطلق ہے، ہے، ہے، ہے، یہ ثابت کرنا یہ و بحمدہ ہے ”و“ حالیہ ہے ”اسبح اللہ متلبسا بحمدی“ سبحان اللہ الحمد للہ کی جگہ اور سبحان اللہ العظیم اس کی تاکید مزید ہے۔ حدیث شریف میں یہ بھی ہے کہ مجلس کے آخر میں اگر سبحان اللہ پڑھ لیا جائے تو وہ مجلس افسوس اور حسرت کا باعث نہیں بنے گی۔

تو آخر وقت ہے آخری مجلس ہے اس وجہ سے سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم سب پڑھ لیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جناب نبی کریم ﷺ سے کہا تھا معراج کے موقع پر کہ امت کو میرا سلام کہیں اور ان کو یہ بھی کہیں کہ جنت بالکل خالی پڑی ہے، فصل کے لئے تیار ہے اور اس میں بیج وہیں سے ڈلتا ہے اور وہ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم یا

مختلف کلمات مروی ہیں اس کو پڑھنے سے جنت کے اندر شجر کاری ہوتی ہے۔

جناب نبی کریم ﷺ فجر پڑھ کر تشریف لے گئے آپ ﷺ جب جا رہے تھے تو آپ ﷺ نے حضرت جویریہ ام المؤمنین کو بیٹھا دیکھا تھا، وہ بیٹھی تھیں کافی دیر سے آپ ﷺ آئے اور ان کو اسی طرح بیٹھا ہوا پایا، آپ ﷺ نے فرمایا اسی طرح بیٹھی ہوا نہ ہوں نے کہا جی حضرت! آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج کے بعد چار کلمات تین دفعہ پڑھیں اور وہ آپ کے پورے بیٹھے تسبیحات اور دعاؤں کے ساتھ جب تو لے جائیں گے تو بھاری نکلیں گے وہ چار کلمات یہ ہیں۔

”سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضی نفسه وزنة عرشه

و مداد کلماته“

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۲۰ رحمانیہ)

اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہمارا یہ درس، طلباء، مہمان اور ان کی آمد اور یہ اجتماع قبول فرمائے